

مجموعة دراسات آسيوية (Asian studies)

<https://www.facebook.com/groups/379937765485821/>



رفع من طرف: Sif Eddine Cheniki

لا تنسونا من خالص دعائكم

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

المؤلف

الدكتور / كمال السميح حبيب

بطاقة المهرسة

الدين والدولة في تركيا المعاصرة	اسم الكتاب:
كمال السيد حبيب	المؤلف:
طبعة أولى / ١٤٣٩ هـ - ٢٠١٥ م	الطبعة:
مكتبة الإيمان - مكتبة جزيرة الورد	الناشر:
٢٠١٥/٤٣٨٤٠	رقم الإيداع:
	الترقيم الدولي:

حقوق الطبع محفوظة

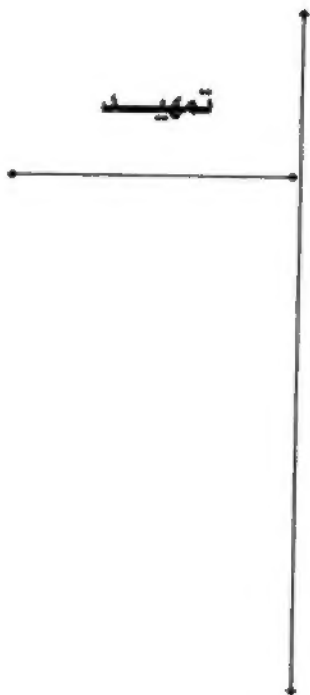
مكتبة جزيرة الورد - القاهرة / ميدان حلیم
 خلف بنك فيصل شارع ٢٦ يوليو من ميدان الأوبرا
 ٠٢/٢٧٨٧٧٥٧٤ - ٠٢/٢٩٦١٦٣٥
 ٠١٠/٠٠٤٥٤٦ - ٠١٠/٠١٠٤١١٥

إهداء

إلي روح السلطان محمد القاتح وعبد الحميد الثاني
إلي روح الشيخ عاتق الإسكندر وسعيد الكردي
إلي روح الشيخ سعيد النورسي والأديب نجيب فاضل
إلي روح الأديب محمد عاكف أرسوي
إلي نجم الدين أربكان
ورحب طيب أرووغان وعبد الله جول
إلي كل من ساعدني في إنجاز هذا الكتاب
راجيا أن يكون جسرا للتواصل بين عالم العرب وعالم الترك

المؤلف

كمال السعيد حميد



تمهيد

هذا الكتاب هو خلاصة دراسي للدكتوراه في العلوم السياسية والتي كان عنوانها "الإسلام والأحزاب السياسية في تركيا - دراسة حالة لحزب الرفاء ١٩٨٣ - ١٩٩٧م"، وهو استكمال للجهد الذي كنت بدأت في الماجستير عن الأقليات والسياسة في الخبرة الإسلامية - دراسة حالة للدولة العثمانية، فقد توقفت في دراسي للماجستير عند اعتبار الدولة الكمالية الحديثة، وحين شرعت للعمل في الدكتوراه كنت حريصا علي الاستمرار لمعرفة ما يجري من استمرار وانقطاع في التجربة التركية الحديثة والمعاصرة في علاقتها بالخبرة العثمانية وهي خبرة ثرية ومؤثرة، والواقع أن "الكمالية الأتاتورية" هي قمة التطور الذي كان قد بدأ في الدولة العثمانية ذاتها منذ عصر السلطان سليم الثالث (١٧٨٩ - ١٨٠٧م)، ونشأت منذ ذلك الوقت بيني وبين الحالة التركية رابطة لا أظن أنها ستفصم، فتركيا نموذج مهم في عالمنا الإسلامي، وهو نموذج جدير بأن نتأمله، وبحكم تخصصي وعبرتي في الحركات الإسلامية حاولت أن أقدم الخبرة التركية لعالمنا العربي لعلها تكون تحت يد العاملين في الحقل الإسلامي ذخرا لمزيد من الفهم والخطو نحو مجالات تتردد الحركات الإسلامية في عالمنا العربي عن الاقتراب منها، فنحن نقدم لحزب الرفاء وحزب العدالة والتنمية كمخبرات لحزبين كبيرين في نظام علماني ومن ثم فهما يقدمان خبرتهما باعتبارهما أحزابا سياسية تتنافس في المجال السياسي، دون ذهاب لا استخدام الدين كأداة في الصراع الاجتماعي والسياسي، فهناك تمييز ولا أقول فصلا بين المجال السياسي والمجال الدعوي في الخبرة التركية، وخبرة أهل العدالة والتنمية تقول نحن نقدم أنفسنا كحزب سياسي وليس كحزب إسلامي لأنه يكون قوة انقسام في مجتمع أغلبية

مسلمة ، وهناك خبرات عربية استفادت من الخبرة التركية منها خبرة العدالة والتنمية في المغرب ، والتي حد ما خبرة جبهة العمل الإسلامي في الأردن ، وبانتظار ما تسفر عنه التطورات هنا في مصر علي جبهة الإخوان المسلمين وجبهة حزب الوسط والمشاريع الإسلامية الأخرى . أذكر أن المناقشين لي في الماجستير والدكتوراه لا حفظوا أنني نسيت أن أقدم الشكر لمن قاموا بالإشراف علي ، ولم يكن ذلك إغماطا لحق هؤلاء الأساتذة الكبار علي وإنما كان تعبيراً عن حب وتقدير عميق لهم في نفسي أثرت أن أبقيه لهم بيني وبين ربّي ، وهانذا اليوم أقدم الشكر الخالص لهم فهم من أحاطوني بالرعاية والرعاية وعلي رأسهم الأستاذ الدكتور علي الدين هلال عميد كلية الاقتصاد والعلوم السياسية الأسبق وأستاذ العلوم السياسية الذي أشرف علي رسالتي للماجستير والمستشار الجليل طارق البشري الذي ناقش الرسالة وناب عنها معي بصبر القاضي وأناة الحكيم ، ثم الأستاذ الدكتور كمال المنوفي عميد كلية الاقتصاد السابق وأستاذ النظم السياسية ، والأستاذ الدكتور حمدي عبد الرحمن أستاذ النظم الأفريقية اللذين أشرفا علي رسالتي للدكتوراه ، والأستاذ الدكتور جلال معوض (عليه رحمة الله) الذي وضع معي اللمسات الأولى لمشروع الرسالة وفتح آفاقاً مهمة لي قبل أن يغادرنا هجأة وعلي غير ميعاد إلي الدار الآخرة ، كما لا أنسي فضل الأساتذة الذين شاركوا في مناقشتي للحصول علي درجة الدكتوراه وهم الأستاذ الدكتور جمال زهران رئيس قسم العلوم السياسية بجامعة القناة والنائب البرلماني المقاتل والأستاذ الدكتور جابر عوض أستاذ العلوم السياسية بكلية الاقتصاد ، كما أوجه الشكر للدكتورة ماجدة مخلوف رئيسة قسم اللغات الشرقية بجامعة عين شمس والتي لم تبخل علي بالترجمة للنصوص التركية والنقاش حول قضايا عديدة في الرسالة ، كما لن أنسي جهد الصديق سعد عبد المجيد الذي ترجم

لبعض اللقاءات والحوارات وسهل من خلال علاقته بمجموعة نشر العلم لإقامي في تركيا لأشهر عدة من أجل إنجاز الرسالة ، ولأن أنسي أبدا مساعدة "حسن بتماز" المستول في حزب السعادة الذي سهل لي كافة لقاءاتي مع قيادات الحزب وعلي رأسهم أبو الإحياء التركي المعاصر "نجم الدين أريكان" ، كما لا أنسي نقاشات هامة حول عالم تركيا مع صديقي ياسين أقطاي أستاذ علم الاجتماع في جامعة سلجوق بقونية ، ونقاشاتي مع الباحث "عمر توقات" في اسطنبول ، ونقاشاتي مع صديقي أستاذ علم الاجتماع في جامعة فاتح "رجب شانتورك ، ومئات الحوارات التي أجريتها مع فاعلين سياسيين وشخصيات تركية مرموقة أبرزهم "أحمد داود أوغلو" وزير الخارجية التركي و"أكمل إحسان الدين أوغلو" الأمين العام لمنظمة المؤتمر الإسلامي و"سزائي قراقوج" المفكر التركي الكبير ، وهذه الحوارات أمل أن تخرج بنصها كاملا في كتاب مستقل في المستقبل ، ثم كانت زيارتي العديدة لتركيا من بعد فاعمة لنقاش مستمر حول أوضاعها مع أصدقاء أترك العديدين ومتخصصين في الشأن التركي ، وكان آخر تلك الزيارات في فبراير عام ٢٠٠٩ لحضور مؤتمر نصرة غزة الذي دعت إليه الحملة العالمية لمقاومة العدوان ، وفي هذه الزيارات ثارت مناقشات عديدة مع فوي اجتماعية وسياسية وفكرية وباحثين أترك أحاطوني بالعناية والرعاية علي رأسهم "سادات أقيوز" مستول العلاقات الثقافية ببلدية "بيرم باشا" .

لكل من ساعدني علي إنجاز ذلك العمل العلمي أقدم له شكري وتقديري ، ولا يجب أن أنسي هنا أسرتي: زوجتي وأولادي الذين تحملوا وضوحا من أجلي .





المقدمة

"الدين والدولة في تركيا المعاصرة" هو موضوع هذا الكتاب وتركيا اليوم تطرح كنموذج جديد للتوفيق بين العلمانية والإسلام والديموقراطية والحداثة وكثيراً ما يتم الحديث عن النموذج التركي^(١)، لتسويقه ونقله إلى مناطق أخرى في العالم العربي والإسلامي ومن ثم فالتعرف على ما يجري داخل هذا البلد مهم لأن له علاقة بما يجري خلف حدوده، خاصة وأن الولايات المتحدة الأمريكية تسمي لخلق نموذج إسلامي متوافق مع الحداثة والعالم الغربي في مواجهة نماذج أخرى ذات طابع راديكالي أو نصالي تمثل تحدياً للنموذج الحضاري الغربي وتبني الصدام معه كما في حالة التيارات الجهادية والسمعية أو التيارات الإسلامية السياسية التي تحمل رؤية مضادة للغرب كحزب السعادة في تركيا وتيارات مؤتمر الشرق هناك، وحتى الإخوان المسلمون في مصر، وتقرير مؤسسة "راند" بعنوان "الإسلام المدني الديمقراطي... الحلفاء والموارد والاستراتيجيات" للباحثة شيريل برنارد وأيضاً تقرير "عقول وقلوب ودولارات" الذي يعبر عن رؤى أمريكية تهتم بخلق وتدعيم الاتجاهات الإسلامية التي تتوافق مع الرؤية الأمريكية يعبران عن ذلك^(٢)

(١) عن النموذج التركي والجدل حوله راجع محمد الططوح، فوكوياما يتحدث إلى وجهات نظر عن الإسلام والأصولية، وجهات نظر، ٢٠٠٢/٣/١، والدراسة المهمة حزام فولر، النموذج، وجهات نظر، ٢٠٠٢/١١/١ يقول مايهي بترك العثمانية اليوم هو تقليدياً أكثر من أجه الغرب من هذه الدولة ورثة احتراماً بالمقدم الرابع للنموذج السياسي النضالي الغربي، لكن تركيا لم تكن أبداً عثمانية أصيلة وفي موضع آخر يقول مسحق أناتورك لفظة وحيمة الدين في تركيا الحديثة تركية بديها روحية واجتماعية بطيئة الانتماء، وأيضاً مراد وحيمة العلمانية بين تركيا ومصر، انصور، ٢٠٠٥/١/١٤ والمطلعة والاستئناس يحي الرخاوي

(٢) يمكن مراجعته من تقرير راند على مواقع مختلفة على الشبكة مثل

يقدم الكتاب إسهاماً جديداً لفهم ظاهرة الإحياء الإسلامي في تركيا وانعكاساته في سياق كان مفروضاً أن يتواري فيه وفقاً للنظريات الاجتماعية المادية التي تفرض أن المزيد من التحديث والعلمة سوف يقود لاختفاء الدين ، والحالة التركية الإحيائية بما فيها الأحزاب الإسلامية تعبر عن استجابة ذات وجه مقاوم من المجتمع "المعتدل" الاجتماعي والسياسي"^(١) تستند لسرحية حصارية وثقافية يقع الإسلام في قلبها ، وهنا يلفت الكتاب لشكل جديد من الفعل الاجتماعي والسياسي هو "النص الديني كعامل اجتماعي وسياسي"^(٢) في مواجهة محاولات الدولة لبناء مجتمع فوقي عصري وحدائي جديد مستنداً إلى قوة القمع لاستئصال حالة عن مجتمعات أخرى تنتمي لخضارات مختلفة حراً وراء وهم اللحاق بالغرب ويلقي الضوء على غلط العلاقة بين الدين الإسلامي والدولة"^(٣) في بلد

www.alwihda.com وهي تقل مقالاً بعنوان "ماذا بعدون لمواجهة المد الإسلامي" مجلة البيان، ع ٢٠٠٧ ربيع الثاني ١٤٢٥ هـ، ومايو / يونيو ٢٠٠٤ م وموجز تقرير على مجلة الشفق، ١٣٧ عادي لأولي ١٤٢٥ هـ يوليو / أغسطس ٢٠٠٤ م وبالنسبة لتقرير عقول وقنوب ودولارات فقد نشرته مجلة بو إس سيو، أند ورك ريبورت في عدد الأسبوعي ١٨ - ٢٥ إبريل ٢٠٠٥ وموقع المجلة

www.usnews.com/usnews/news/articles/050425roots.htm

- (١) الفاعل الاجتماعي هنا هو الداع الملتزم بالدين الذي قصده "لان نورين" وهادير من حيث يصرح أن الداع الملتزم حينها أن يقاوم التهميش والاعتراك كغيره عن المسئولية في وجهها "الأساسي" (الأحزاب)، وتعتبر عن فعل إيماني وهو الأمر المعروف ونسب عن سنكر
- (٢) مثل النص الذي ينظم حياة الناس في تركيا أهم أدوات التفاوض لديهم في مواجهة الخصائبة الأتاتورية ورجع مؤلف لدراسة الفقه شريف مارتين ، الداع ذو الشموخ الحسني ، المؤرخ لعالي الثاني لبيع الخوانك النورسي. ٢٧ - ٢٩ سبتمبر ١٩٩٢ حيث يشير إلى "في النورسي يصرح بأن تقديم خريطة توجههم ورسولته في حياته اليومية، ولم يتركز كما فعل لهرسي في الإحياء على أمفه والمعاداة ولكنه ركز على محاولة ربط المسلم بالنص والوحي والاعتقاد والالتزام بالإسلام
- (٣) عن العلاقة بين الدين والدولة راجع اسمير النسخم ، داسيان هم فيه ليحيه وحان بول ويلام ، موسكولوجيا الدين ، سرحه درويش الخوجي ، القاهرة المجلس الأعلى للثقافة ، المشروع القومي

غالبية سكانه مسلمين ٩٩٪ وينص دستور علي أن العلمانية هي أيديولوجية الدولة ، وهذا يعود للحديث عن طبيعة العلمانية في تركيا وعلاقتها بالإسلام كدين للأغلبية ^(١) هل العلاقة هي علاقة توطيد أم صدام أم تعايش أم أنها تزاوج بين هذه الأنماط معا وفق كل حالة وموقف؟ وماهي شروط كل علاقة من هذه العلاقات؟، وهل التطور الاجتماعي والسياسي للمجتمع نحو الانفتاح والتعدد يعبر من طبيعة أيديولوجية الدولة ويعملها تتحول من الصدام إلى التوافق والتعايش؟ أم أن وعي القوي الاجتماعية والسياسية الجديدة القادمة للساحة السياسية هي التي تطرح للنقاش العام ما كان محرمًا من قبل ، ومن ثم تهز أسس الأيديولوجيات المحمية بقوة السلطة؟ أم أنهما معاً يعملان لبناء يوتوبيا جديدة تحور الدولة والمجتمع من الأيديولوجيات المتصلبة ذات الطابع القمعي المرجعيات أكثر تكيفا مع مطالب المجتمع والنظام السياسي ، وماهو دور الإسلام في كل هذا التحول والتعامل باعتباره العامل الذي يمسك أن نصهه بالمستقل للثائر

لن ترجمه ، ط ١ ، ٢٠٠٥ ، وفي مقدمه الكتاب كما فهمت يتم ائذولون إلى ضرورة الدين وأهميته كمرجعية حاكمة علي أفعال الماعلين الاجتماعيين ، إذ لا يصلح مفاهيمهم هم وغيراتهم وحدها لتطبيق المجتمع وينقل عن دور كهانه في كتابه قواعد المنهج العلمي " ليس هو سعة المفاهيم التي يكونها أولئك الذين يشتركون في هذه الحياة الاجتماعية إنما بواسطة أسباب عديدة تخرج عن سيطرة الوعي " ، ص ٩ ، وهذا هو نفس ما ذهب إليه "آلان سورين" وهورس هابرماس " من دارسي الحركات الاجتماعية عن ضرورة وجود مرجعية ثقافية لحل الصراعات الاجتماعية بين عناصر الاجتماعيين وهذا الكتاب الذي نحن أهداه يشير إلى عويدة دراسات الطواغر الاجتماعية والسياسية المرتبطة بالدين ، وهذا أكثر من (عاده قراءة ماركس من منظور علم الاجتماع الديني) راجع علي سبيل المثال كتاب ماركس (١٨٦٨ - ١٨٨٣) وهرديك إنجر (١٨٢٥ - ١٨٩٥) ، علامة وحدود التحليل الماركسي للدين ، في موسيويوجي الدين - ج ١ ص ٥٠ ص ١٥ ومايلدها (١) بعض المدسور التركي في مادته الرابعة عشر علي "حصر تطبيق القواعد الدينية ولو حربيا في كين الدولة السياسي أو الاقتصادي والاجتماعي والقدوني ، ولا يجوز إساءة استخدام مقدس الدينية في تطبيق مآرب شخصية أو منطوية" وتركيا هي الدولة الوحيدة التي ينص دستورها علي العلمانية في العالم الإسلامي وتعتبرها أيديولوجية أصولية لا يجوز صفها أو الاقرب منها فهي "ديانة سياسية"

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

في العوامل الأخرى باعتبارها متعيرة وتابعة^{١٩}، وهل ما يسمى "بالدين السياسي"^{٢٠} الذي تحاول النظم القويّة أن تفرضه علي مجتمعاتها لخلق عالم أفضل - كما في حالة الثورة الفرنسية أو الانقلاب الكمالي في تركيا - أو الدين المدني^{٢١} وكلاهما مفهومان مختلفين يمكن أن يكونا بديلاً عن الدين الإلهي الذي جاءت به الرسل كتعبير عن حاجة فطرية وإنسانية ومجتمعية وسياسية في حالة الدين الإسلامي؟

(١٩) الدين السياسي هو تعبير عن دين تحاول الدولة فرضه بالقوة من أجل ليطرء علي التغيرات التي كان يعمل فيها الدين الموحى به بمعنى وأهميته الجديدة التي يكتسبها الدين الموحى للباس من لبسونه بلينها السياسي الجديد لا يمكنه أن يظل مراعاً لسي فرضه محموله بدين الدين الموحى به وهذا يكون أضعف دين سياسي ذات طابع استبدادي وشعولي هو وجه آخر لعلمايه التي عهدت عنها الكمالية كأيديولوجية سياسية حاولت أن تحل محل الدين الإسلامي وهذه خصائيه توصف بأنها جسمانية وادبيكّية أو عنيفة أو أصولية، ويقدر حضور الدين في حياة الناس يكون مقصودهم بتدين السياسي الجديد، ويقدر العشق بدي يمي به الناس لسي الجديد وهو لا بد سيمثل يكون عودة اسير الموحى به مرة أخرى لاستعادة الفضائل التي تم اسلافها منه، وهذا يقول إن محال عمل الدين الموحى به لا يجوز لدولة أن تقترب منه، كما أن ممارسة الدولة لمبدأ الحكم والسلطة يتم وفق القواعد السياسية وعظم الحكم والسياسة الشرعية يصبح العنصر التقني بحيث يركز هناك نوع من التوازن ويتركب بدي لا تحول الدولة الي إله ولا يجوز السياسة إلهي تعبد ديني كما في حالة لدولة ادينية وحائكة الدين سياسي كما في تركيا هي في الواقع دولة أصولية ولكن بدين علماني سياسي - عن الدين السياسي في تركيا وجميع

David I. Apter, Political Religion in The New Nations in Clifford Geertz (ed.), Old Societies and New States: The Quest For Modernity in Asia and Africa. (New York: The Free Press of Glencoe, 1963) pp 57 - 60

(٢٠) الدين المدني هو نموذج قيم الدين بمعني دينيه لدرس من خلال التنبؤ في المجال الاجتماعي والسياسي بحيث تتماشى مع طريقته الخفية كما هو الحال في أمريكا حيث أصبح الدين المدني هو طريقته الخفية لأمريكية التي استلهم جذورها دينيه ولكنها تعدد طابعه، ومن الدين المدني راجع دانيال حريفه وحان بوب وبهام، الكيس دي نوكليل (١٩٠٥ - ١٩٥٩) خصائص الدين في المجتمعات المعاصرة، م من ٥٠ ص ٤٧ وما بعدها وهو يعتبر أن التقاليد الفرنسية بعد عن الدين المسيحي بسبب التقاليد الأمريكية علمي جانب الأطلسي المواجهه تروح دين الدين و حياة فيه يعرف بدين المدني، وفي تركيا اليوم يقوم الإسلاميون وقطاعات عريضة من المجتمع التركي الدين سياسي الذي نصر عنه الأيديولوجية الكمالية المتصبة تمتد عن علمانية متساذعة أو مؤذنة كما يتحدث البعض، هي أقرب تروح الدين المدني كما تحدث عنها الكيس دي نوكليل

المسألة السياسية والاجتماعية في تركيا تبدو ملغرة ومغيرة وإشكالية جعلت مصطلح "الدولة الخفية" أو الدولة العميقة "أحد التعبيرات المعتاحة لفهم العاز السياسة التركية، فنحن أمام تنازع حقيقي بين الدين كتعبير عن حاجة روحية وثقافية تعبر عن الهوية والوجود للإنسان والمجتمع في تركيا وبين الدولة التي وضعت نفسها في مواجهة كاملة مع الدين باعتباره قوة رجعية لابد من الإجهاز الكامل عليه والتخلص منه، وهذا التنازع طرح مشكلات ضخمة في الاجتماع والسياسة والثقافة والهوية لاثزال تركيا تعالي منها إلى اليوم، وستظل تعالي ما لم تصل لحل هذه المشكلة بين الإسلام والسلطة السياسية بحيث تعترف الدولة بالإسلام كمكون رئيسي للثقافة التركية، عبرت الظاهرة الإسلامية في تركيا عن نفسها بأشكال متعددة بعضها اتخذ طابعا صوفيا (الطرق الصوفية) وبعضها اتخذ طابعا علميا (السليمانيون) وبعضها اتخذ طابعا إحيائيا إيمانيا (التورسيون) وكان همه استواء التعبير الإسلامي عن نفسه متمثلا في ظهور الأحزاب الإسلامية المستقلة منذ عام ١٩٧٠ م، والسؤال الرئيسي هنا هو كيف استطاع الإسلام أن يصمد في تركيا ويتنقل بعد سقوط الخلافة في ظل الجمهورية العلمانية من الاغتراب إلى الاحتراق لنصل إلى حالة مذهشة وجديدة الا وهي وصول أول رئيس وراءه يتمي للأحزاب الإسلامية في تركيا وهو حزب الرفاه إلى سنة رئاسة الوزراء مؤتلفا مع حزب علماني (يوية ١٩٩٦ - يوية ١٩٩٧ م)، ثم وصول حزب ذي جذور إسلامية (الإسلاميون الحدد في تركيا أو مابعد الإسلام السياسي) - حزب العدالة والتنمية إلى السلطة (نوفمبر ٢٠٠٢) بعد عام واحد من تأسيسه ليصبح الحياة السياسية التركية معناها عر خلق حاله سياسية جديدة تعبر عن التيار الرئيسي في المجتمع، وهو أمر اعتقدته

الحياة الحزبية والسياسية التركية منذ نهاية الستينيات^(١١)، واستطاع هذا الحزب أن يصل بمشروعه إلى سدة الرئاسة وهو "عبد الله غول"، وأن يجعل اختيار الرئيس من الشعب مباشرة، كما حقق فوزاً ساحقاً في الانتخابات الأخيرة التي جرت في يوليو عام ٢٠٠٧ حيث حصل علي ٤٧% من الأصوات، الإسلاميون المهتمون في تركيا هم من أعطوا للحياة السياسية معناها، فأي تصاريح للأقدار السياسية تلك التي عاشتها تركيا، فبدلاً من تحديث الإسلام وتثريته إذ بالإسلاميين الأتراك هم الذين يؤسلمون الحداثة والعصرنة ويقدمون وحها يزأوح بين الإسلام والديموقراطية والحداثة والعصرنة ويثبتون أنهم قادرون علي ممارسة السياسة والحكم وأنهم أكثر ولاءً لقواعد الديمقراطية والحفاظ علي النظام السياسي أكثر من غيرهم من التيارات العلمانية الأخرى^(١٢).

هذه الخبرة التركية يمكن مقارنتها بغربها من الحركات الأخرى في مناطق أخرى من العالم العربي والإسلامي، بيد أن الخبرة التركية تظل نموذجاً لحالة استوعب فيها النظام العلماني القوي الإسلامية، وتطورت هذه القوي بحكم مشاركتها في الحكم لتصبح أكثر نصجاً ومسئولية تجاه الدولة والنظام السياسي بحيث أصبحت هي التي تطالب بنظام أكثر ديمقراطية وإنسانية.

(١١) عن فقدان السياسة التركية لثقله مرجعية أو دعوة سياسية مركزية نمر عن النشر الرئيسي بعد الستينيات راجع خلال معوض، الأحزاب السياسية والمشكلة الكردية في تركيا مصطفى كمال أيد وحساح مدام، روضة بحران، لأحزاب والنسبة في أوطان العرس وحاجه، القاهرة، مركز دراسات وبحوث الدول النامية، كلية الاقتصاد والعلوم السياسية، جامعة القاهرة، ١٩٩٧، ص ٨٩ - ١٦٠.

(١٢) لشكر، المفكر الأمريكي "روبرت مايدز" في كتابه "الليبرالية الإسلامية: منه للأيديولوجيات الصاعدة" إلى أنه من المستبعد اعتماد العلمانية كأساس فكري لليبرالية السياسية في الشرق الأوسط وهو يرى أنه بدون التيار الليبرالي الإسلامي لا يمكن بناء ليبرالية سياسية في الشرق الأوسط، وهو يرى أن العلمانية توجه ماركس ويجمع معاد منها في المظهر وراجع أيد من، الأصول الأمريكية لنظرية الإسلام الليبرالي، القاهرة اللبنانية، ٢٥ يوليو ٢٠٠٤.

ينقسم الكتاب إلى أربعة فصول:

الأول بعنوان الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا ويساقش بروع القوي الاجتماعية التي قاومت العلمانية الكمالية علي أسس إسلامية مثل الطرق الصوفية كالتشبيدية والبيجانية وحركات إحياء العلوم الإسلامية مثل السليمانية والحركة النورية التي عملت علي إنقاذ الإيمان واستمرار بقاء الإسلام والحركة الثقافية التي مثلها المثقفون الأتراك والتي اعتمدت علي الإسلام في مقاومة التيارات العلمانية الثقافة والسياسية واستطاعت أن يكون لها موطئ قدم قوي في الجدل الثقافي والسياسي في تركيا

والفصل الثاني بعنوان الإسلام والأحزاب السياسية قبل ظهور الرفاه. وهو يتعقب العلاقة بين الإسلام وحزب الشعب الجمهوري الكمالي من عام ١٩٢٢ وحتى عام ١٩٤٦ وهي بداية التعددية السياسية في تركيا. ثم يلقي الضوء علي علاقة الإسلام بالأحزاب السياسية في فترة التعددية السياسية من عام ١٩٤٦ وحتى الانقلاب الأول عام ١٩٦٠ م، ويعرض لعلاقة الإسلام بالأحزاب السياسية بعد عام ١٩٦٠ وحتى الانقلاب الثاني عام ١٩٧٠ م، ثم يوضح كيف استقل الإسلاميون في تركيا بأحزابهم السياسية بعد عام ١٩٧٠ فيما عرف باسم حركة "الملي حوروش" أي الفكر الوطني - والتي أسسها "أربكان" ويعرض لتطور هذه الأحزاب وأدائها حتي عام ١٩٨٠ م موعد الانقلاب الثالث في تركيا.

أما الفصل الثالث فهو بعنوان الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧ م) وهو يتعمق في دراسة حالة حزب الرفاه من التأسيس عام ١٩٨٣ م وحتى وصوله إلي السلطة عام ١٩٩٦ م، ثم يعرض لأيدولوجية الحزب وبرنامجه، ثم التنظيم السياسي للحزب والممارسة السياسية له حتي حروب "أريكان" من رئاسة الوزراء عام ١٩٩٧ م.

أما الفصل الرابع والأخير فهو بعنوان: حزب العدالة والتنمية ومستقبل الإسلام السياسي في تركيا وهو يبحث في التوجهات الجديدة في تركيا والتي ستقود إلى اتساع مساحة التأييد للإسلاميين في الشارع التركي وهنا الإسلاميون يمسكون وصفهم بالإسلاميين الجدد كما عر عن حزب العدالة والتنمية العديد من المراقبين ودعني أقول إن توجهات التيار المحافظ الذي يمثله حزب العدالة والتنمية والذي يعد الإسلام جزءاً رئيسياً من تكوينه وهويته يحظى بتأييد قطاعات وقوي كانت تؤيد التيارات العلمانية . التدافع بين العلمانية والإسلام في تركيا سوف يقود لانتصار التيار المحافظ الذي يجعل من الإسلام جزءاً من توجهه وأفكاره وإدراكه بدليل أن مجموعة رجال الأعمال العلمانيين والمثقفين بالتوسيات دعموا حزب العدالة والتنمية في معركته مع العسكر والعلمانية الأصولية ممثلة في حزب الشعب الجمهوري .



الفصل الأول الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

يتقسم هذا الفصل لأربعة مباحث:

المبحث الأول: الطفرة الصوفية ومقاومة
العلمانية الكمالية

المبحث الثاني: العلمانيون وتحدى الحفاظ
على العلوم الإسلامية

المبحث الثالث: القومسيون وتحدى إنقاذ
الإيمان ونصرة الإسلام

المبحث الرابع: المثقفون الإسلاميون مع
الاهتمام إلى الاختراق

الفصل الأول:

الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

طرح انتصار حزب "العدالة والتنمية" الكبير في انتخابات ٣ نوفمبر ٢٠٠٢ م البرلمانية ما أطلق عليه "بولت أراس وبولت جوكاي" بداية جديدة لتركيا الإسلام يقع في القلب منها"، فكما أشارت دراستهما فإن انتقال التصويت من الأحزاب التقليدية لحزب جديد جذوره تعود للإسلام طرح أسئلة جوهرية من مثل: هل تركيا ستصبح دولة أكثر إسلامية، وماذا وراء النصر الانتخابي؟ ولماذا سقطت الأحزاب التقليدية؟ وكيف ستؤثر نتائج الانتخابات على العلاقات مع أوروبا؟ ولكن السؤال الأكثر تداولاً كان حول العلاقة بين الإسلام والديمقراطية الليبرالية بمعنى هل يمكن أن تكون هناك ديمقراطية في دولة إسلامية وهو ما يعارض مع جلور الصور الغربي للعالم الإسلامي^(١)

(1) Bulent Aras and Bulent Gokay, Turkey After Copenhagen Walking a Tightrope, Journal of Southern Europe and The Balkans, volum 5, Number2, August2003, p149 - 150

حيث أشار الباحثان إلى أن هناك فروقاً جديدة من سوء الفهم والجهل وانسداد من جانب الغرب للإسلام والتي صورتها على أنه جنون للعصب وأن السلطة السياسية في الإسلام هي تعبير عن الاستبداد والتقاليد الإسلامية عترة ندرأ وبجادل الباحثان في أن الإسلام هو تعبير عن قدر عال من الحرية وأنه ليس بالضرورة معارضة مع الحداثة بل إن هناك اتجاهات قوية في العالم الإسلامي تعبر الإسلام بطريقة بمرئية، كما كان الحال في لدولة العثمانية التي اعتبر أن الدين هو تعبير عن المجال الخاص بينما النظام الاجتماعي والقبائلي الذي كان مستمداً من الإسلام كان لديه مرونة عالية في التعاطي مع سياسات لدولة وكانت تعسرات القانون متفقة ومتوافقة مع لمسلوك الفهم التي وراجع' Op. cit. P. 150

وسوف نلاحظ أن العثمانية الجديدة التي تعد تعبيراً عن أحد ملامح الإسلام السياسي التركي في العائينات هي استعلاء بلخنة العثمانية التي تعبر عن التوفيق بين شريعة الخاصة والعامة وبين الدين والدولة وبين الإسلام والعرب وبين الدولة والمجتمع وبين الأقليات والأغلبية فيها الكثير من الإجابات التي تعبر عن أزمة تركي المعاصرة وأنا أرحم أن تقليد حرب السدله والشريعة هي تعبير

وفي الواقع فإن استقلال التأثير الإسلامي من الأطراف إلى المركز مع صعود حرب العدالة والتنمية جاء نتيجة طبيعية لفشل الخيار العلماني الذي قدمه "أتاتورك" والخبرة وثيقة الصلة به لتركها كطريق لتحديثها وتغريبها، وهو خيار لم يعر غالبية الشعب التركي أي اهتمام أو إصغاء لصوته، ومن ثم اعتمد علي قوة الجيش لقرص ما نريده هذه الحجة وحدها ومن هنا تعمقت الفجوة بين الجماهير التي همشت لصالح مركز مثلثة تحبب علمانية قابضة بقوة علي السلطة عن طريق مؤسسات بيروقراطية في متبهي العنف.

تحولت العلمانية إلى ما يشبه الدولة الدينية في تركيا، فحرية التعبير عن المعتقد والصميم الديني مثل حق المرأة في ارتداء الحجاب أصبح سببا لمع فبولها في الجامعة أو مؤسسات الخدمة المدنية، كما أن القومية التركية الجديدة والتي أنكرت الميراث العثماني ذا الطابع الإسلامي مثلت مشكلة كبيرة في قدرتها علي التواصل أو الفهم من قبل الغالبية المسلمة في البلاد.

ومن هنا فإن الشرعية والسلطة من قبل الدولة الكمالية الجديدة والتي بدا أنها تبدأ من نقطة الصفر أسست علي صيغة صراعة بين المركز العلماني وبين الهامش عميق السدين والتقليدية، وأصبحت أطروحة "أتاتورك" علي المجتمع التركي والمستندة إلي القوة لمرص التحديث موضعاً للتساؤل والشك بل والرفض علي نطاق واسع بين النيارات والجماعات المكونة للمجتمع التركي⁽¹⁾.

هذه التيارات الراضية للعلمانية الكمالية عثرت عن نفسها كقوة اجتماعية وسياسية واقتصادية وعسكرية وبأشكال مختلفة تراوحت بين استخدام القوة والعنف كما هو الحال مع انتفاضة الشيخ سعيد الكردي سنة

معاصر وبشكل واضح عن التقايد العلمانية المحافظة التي تحترم القيم الدينية ولكنها هي ذاتها ليست هيبة

(1) Op. cit. p. 155

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

١٩٢٥م والتي استدعت قوات الجيش لإحادها وبين العمل من داخل النظام السياسي مستغلة المساحات التي سمحتها الأحزاب في فترة التعددية السياسية بداية من عام ١٩٤٦ للتيارات الإسلامية وعبرت عن معارضتها للنظام الكمالي من داخلها، ثم تكامل التعبير السياسي لهذه القوى عبر بنائها لأحزاب تعبر عنها بشكل مستقل عن الأحزاب الأخرى منذ العام ١٩٦٩م والتي أعلن فيها "أريكان" عن تأسيسه لحزب النظام الوطني

وعبرت الطرق الصوفية عن نفسها بشكل انشعابي سري بدت فيه وكأنها تحافظ على الهوية الإسلامية من خطر التهديد الذي تواجهه مع الهجمة الكمالية ولا تزال تمثل إلى اليوم أحد معالم قوة الإسلام في تركيا، وعبرت هذه القوى أيضاً عن نفسها في المجال العسكري والحضاري كما هو الحال بالنسبة للتيار الذي عبر عنه "نجيب فاضل"، "وسزائي قراقوج" و"عصمت أوزال" وغيرهم.

فهناك تيارات متعددة عن الإسلام في تركيا يمكن القول أنها أوجه لظاهرة واحدة ولكن كل وجه له لون وتوجه ومنهج في التعاطي مع الواقع ربما يختلف أو يتقاطع أو حتى يتعارض مع الوجوه الأخرى، ولكنها تصدر جميعها عن موقف واحد من "الكمالية" باعتبارها خطراً يهدد الإسلام، وقد استطاعت هذه التيارات والقوى الاجتماعية والفكرية التي تتخذ من الإسلام قاعدة لمعارضة سياسات الدولة وحاضنة لحماية هويتها ووجودها من الاستئصال أن تتغلب من الهامش إلى القلب عبر بناء نخبة إسلامية جديدة تداومت المواقع من الشعب العلمانية التي أصبحت غير قادرة على أن تؤسس قاعدة للتلاحم الاجتماعي يعبر عن الهوية والشرعية والمصلحة القومية لتركيا^(١)، وتبدل

(١) عن أزمة العلمانية لتركيا راجع "أرنو جبرول كيركو، أزمة الدولة التركية في ذوي مغايمة، القاهرة، مركز القاهرة لدراسات حقوق الإنسان، ج ٢، مايو ١٩٩٧، ص ٤٧ وأيضاً راجع هينس

المشهد السياسي التركي من حصار الإسلام ومحاولة استتصائه في بداية القرن الماضي إلى محاصرة العلمانية والأتاتورية في تركيا وتراجعها^(١).

ونحن نتعقب كيف أثر الإسلام في لتيارات الفكرية والقوي الاجتماعية والسياسية التي قاومت العلمانية الكمالية؟ وماهي الأدوات التي استخدمتها في المواجهة؟ وكيف تحول الإسلام من الهامش بل ومحاولة الإلغاء إلى المركز بحيث أصبح هو قلب النقاش والحدال الفكري والسياسي والمجتمعي في تركيا والعالم الإسلامي.



كراسر - لتركيا المعاصرة تبحث عن ثوب جديد ، يتجدي المائل أمام كل من أوروبا وإيرادات المتحدة ، تعريب فاضل حنكر ، العبيكان ، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م حيث يقول "الكمالية ما هي إلا قاعلة أيديولوجية ولهي رمانيه وغير صالحة لإدارة نظام ديموقراطي قائم على الانفتاح وتطوير دولة قومية موحدة ذات مجتمع متعدد الأعراق والأشقاء" ، ص ١٧ - ١٨ حيث عرّف لهذا الجوهر من الكتاب "اهتراء التصريح الكمالي".

(١) لا يعرف الأتراك مصطلح الكمالية ولكنهم يعرفون مصطلح الأتاتورية والمختلون بالأحزاب لتركيا الحديثة هم القوم المعاصرون مصطلح الكمالية .

المبحث الأول الطرق الصوفية ومقاومة العلمانية الكحالية

مثلت الطرق الصوفية القاعدة الاجتماعية للدولة العثمانية في بدايات تكوينها، وظلت هذه الطرق مع تبلور مؤسسات الدولة تعبر عن الإسلام الشعبي متوارية مع الإسلام الرسمي تعبيراً عن الطبيعة التعددية للدولة العثمانية^(١) التي لم تكن تحتكر لنفسها الإسلام لتتحدث باسمه وحدها، ومن هنا سمحت للتعبيرات الدينية الإسلامية الأخرى مثل المذاهب الفقهية غير الحنيفة والفرق غير السنية مثل المذهب الشيعي والطرق التي تعبر عن الإسلام الشعبي بتقاليد الخاصة والتي تختلف بالضرورة عن الإسلام الرسمي الذي تبنته الدولة. وكما هو معلوم فإن معظم سلاطين الدولة كانوا يؤيدون الطرق الصوفية كتعبير عن الإسلام غير الرسمي وانتمى الكثير منهم لهذه الطرق،

(١) عن الصوفية وصفت تعلقها في أبحاث ليزكي وتمبرها مما يعرف بالإسلام الشيعي راجع محمد فيد كوبرينلي، المصنوعة الأولى في الأدب التركي، ترجمه عبده أحد إبراهيم، القاهرة، المجلس الأعلى للثقافة، المشروع القومي لترجمة، (حرمان)، الأول برقم ٣٤٨ والثاني برقم ٣٧١ وكلاهما مطبوع عام ٢٠٠٢، وهو يشير إلى أن لصوفية عبرت عن القرآن الشيعي لتركيب الطرق في سلطنة الأياصول في القرن الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر الميلادي، وكيف أنها مثلت ملجأً لمجتمعات من القلق السياسي والاضطراب الاجتماعي، واضطر الحكام في الدولة السجوقية إلى أن يتواصوا مع شعوبها لأسباب خطرهم وشعبتهم من أن يمثل تحدياً لهم، كما أن الشخصية القومية التركية عبرت عن نفسها باستغلال عبد الله أحمد يسوي ويوس أمره وغيرهما، وتواكب الاكتساح الصوفي أو الإسلام الشعبي مع ظهور الدولة العثمانية التي عبرت عن الإسلام لرسمي الذي عبر عن محاولة تخفيف انمواعل المهرطقة في الإسلام الشيعي الصوفي، وعبرت التقاليد التركية ما قبل الإسلام عن نفسها في الصوفية، ربي لفصل السطاني لأدب وأنس الصوفي حيث لا يزال موسيقى لفصل لصوفية هي أهم لعبت العنية له كما وكذلك موسيقى المهر التي كانت تنس الجيوش العثمانية وببعض عبرت الأولى عن العشق والإلهام والتوحيد والدوام في الشبه عبرت عن روح المدة والتحصية والقتل، فالإسلام التركي معاصر هو مريح قوي لا يمكن فضحه بين التقاليد الصوفية وروح الترميزة والتخصيص القومية التركية قبل الإسلام

ومع تشجيع السلاطين لهذه الطرق انتشرت في قطاعات مهمة بين العثمانيين مثل البحار والحرفيين بطوائفهم المختلفة ، بحيث تداخلت الحرف مع الانتماء لطرق صوفية معينة كانت تمثل الإطار الأخلاقي الصابط للمنتسبين إليها ، وحين كان "أتاتورك" يمحض معركة صراعه مع الخلافة الإسلامية ومعركته للتحرير فإنه تملق الطرق الصوفية وخاصة "التقشبنديه" التي شاركت علي نطاق واسع في حروب ومعارك التحرير معه ولذا فإن دستور ١٩٢٤ ترك الطرق الصوفية حرة بدون أية قيود .

وفي أغسطس عام ١٩٢٥ ألقى خطاباً في مدينة " قسطنطين " التي تنتشر فيها الطرق الصوفية وقال " إن طلب العون والمساعدة من قبور الأموات صفة علي جميع المجتمع الإنساني المتحضر . يجب أن تتعلموا أيها السادة أنتم وأفراد أسركم ، وعلي الأمة التركية بأسرها أن تعلم أن الجمهورية التركية العلمانية لا يمكن أن تكون بعد اليوم أرضاً حصية للمشايع والدروايش وأتباعهم من أصحاب الطريقة ، وإذا كان هالك من طريقة حقيقة فهي طريقة الحضارة المبينة علي العلم . وعلي مشايخ الطرق أن يفهموا هذا الكلام بوصوح وبالتالي يعلقوا روابيهم وتكايهم عن طيب خاطر وإلي الأبد قبل أن أدمرها فوق رؤوسهم " (١) .

وعقب عودته استصدر عددا من القوانين استهدفت الطرق الصوفية بالمنع والحظر ومن أهم هذه القوانين:

١ - إغلاق الروايا والشكايا الموجودة بالدولة سواء أكانت وقفا أو ملكاً لمشايعها .

(١) طارق عبد الحنبل ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، القاهرة : جواد الشرق للنشر والتوزيع الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٦ م ، ص ٤٦ - ٤٧ .

- ٣- إلغاء كل أنواع الطرق وألقاب مشايخها ودرائشها والأعمال التي يقومون بها للجمهور .
- ٣- حظر الملابس والأرباء التي تدل على الطرق وصفاتها وتنبؤاتها .
- ٤- إغلاق جميع المزارات وقبور الأوثياء والسلاطين ومشايخ الطرق .
- ٥- الحكم على من يخالف هذه القرارات بالحبس مدة لا تقل عن ثلاثة أشهر وغرامة لا تقل عن خمسين ليرة .
- ٦- تحويل جميع ممتلكات الروايا والتكايا من الأساس إلى متاحف الدولة^(١) .

وتضمن قانون العقوبات التركي ما يفيد تجريم تأسيس أو تشكيل أو تنظيم أو إدارة أي جمعية على أساس ديني أو عقائدي يخالف العلمانية أو يخل بنظامها الاجتماعي أو الاقتصادي أو السياسي كما يعاقب كل من ينتمي لهذه الجمعيات أو يدعو إلى الانضمام إليها أو يعمل دعاية لها أو يستعمل الدين كأداة سياسية ، كما أن الشر أو المساعدة في الشر لمواد تحمل بالعلمانية هي جرائم يعاقب عليها القانون^(٢) .

(١) راجع هدي درويش ، الإسلاميون وتركيا العلمانية ، نموذج الإمام سليمان حلمي ، للديم الدكتور محمد حرب ، القاهرة ، دار الآفاق العربية ، ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م ، ط ١ ، ص ١١٢ - ١١٥ .

(٢) يشير الدكتور التركي العلماني إلى أنه كحكم ثابت استحالة تطبيق القواعد الدينية ولو جزئياً في كيان الدولة السياسي والاقتصادي والاجتماعي والقانوني ، كما لا يجوز إطلاق لأي أحد أن يسيء استخدام المشاعر الدينية وقبمها المقدسة بمرس تخفيف مآرب سلطوية أو سياسية أو مصلحة شخصية . ويشير قانون العقوبات التركية في مادته ١٦٣ إلى أنه يعاقب كل من يؤسس أو يشكل أو ينظم أو يدير جمعية بهدف ديني أو عقائدي تخالف علمانية الدولة وتخل بنظامها الاجتماعي أو الاقتصادي أو السياسي أو القانوني بالسجن من عامين إلى سبعة أعوام ويعاقب كل من ينضم أو يجرى الآخرين بالانضمام إليها بأقل من سنة أشهر . وكل شخص يقوم بدعاية بهدف وعرعه الأسس العلمانية بأي شكل من الأشكال أو استغلال الدين كأداة سياسية يعاقب بالسجن من عام إلى خمسة أعوام وكل من يقوم بشر أو المساعدة في شر ما يخل بالعلمانية يعاقب بالسجن من سنة

- لجأت الطرق الصوفية في دفاعها المستميت عن هويتها ووجودها إلى العمل السري وأصبحت أكثر تسيماً وعنفاً بشكل لم تعرفه في كل تاريخها، كما هو الحال بالنسبة للطريقة "القشبندية" وال"تيجانية" و"السليمانية" و"المولوية" والرفاعية، والقادرية والشاذلية والخلوتية والخرحية والملاطية وغيرها من الطرق التي كانت تقص بها الدولة العثمانية^(١).

- مثلت المواجهة الكبيرة الأولى بين الدولة والشيخ سعيد الكردي القشبندي في فبراير ١٩٢٥ أحد أخطر التحديات التي واجهتها الدولة الكمالية، فهي أكثر انتماسة للأكراد التي تعرضت هويتهم للتهديد واستندت إلى القشبندية كطريقة صوفية وهي التي عبرت عن الإطار المرجعي الفكري للحركة والذي استخدم في الصبغة والحشد والدعاية واستخدام الرموز، وكما تشير أحد الدراسات عن الحركة فإنه لا يمكن إغفال أن العامل الديني كان أحد أبرز العوامل في قيامها، فلقد اعتبر قادة الحركة أن إلغاء الخلافة هو أحد أسباب المروق علي الدين، كما كان إلغاء نظام الخلافة الوراثي في الطريقة القشبندية والتي كان ينتمي إليها معظم علماء الدين في كردستان تركيا أثر كبير في تأجيج نار الحقد علي الحكومة التركية وانهائها بالابتعاد عن الدين، كان برنامج الحركة وشعارها المعلن هو إعادة الاعتبار إلى الدين

الشهر إني صام ورجع كتاب تركيا ٢٠٠٦، إعداد وكالة "تورث غير لور" ومن الدستور التركي باللغة الإنجليزية

The Constitution Of The Republic of Turkey, Ankara 1995, 2Print, Article 24
(١) تحول الطرق لصوفي إلى المعلوم علي الدولة كمالية وعبثها عبد الإسلام والمجد فعلمها
المدافع طريف سباسب وصف من اسبحة احمرية، الزمريه ورجع بالنفقه لاخطيريه
Cemal Kafadar, The New Visibility Of Sufism in Turkish Studies and Culture Life in Raymond Ittcher(ed), TheDervish Lodg Architecture, Art and Sufism in Ottoman Turkey. Berkeley University of California, 1992, p. 21 - 25.

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والعكرية في تركيا

وحكم الشريعة وتنصيب سليم أفندي أحد أبناء السلطان عبد الحميد سلطاناً وخليفة^(١).

وبعد المواجهة الكمالية مع النقشبندية والقيض علي الشيخ سعيد وإعدامه في إبريل ١٩٢٥ م، قامت حوادث متعددة ذات طابع فردي ضد الكمالية خاصة رفض ليس القبة وأعلن أحمد حمدي النقشبندي نفسه خليفة للشيخ سعيد.

وفي أرضروم هاجم الأهالي مبنى المحافظة تحت قيادة "خوجة عثمان" النقشبندي وقامت حوادث مماثلة في مرعش وكيريه سور، وفي سنة ١٩٣٠ هاجم الشيخ "محمد النقشبندي" قصبة منمن "وسيطر عليها ورفع البرق السوري وقتل ضابطا تصدي له، وقبض عليه ثم مات مسموماً في السجن. وفي عام ١٩٣٥ م قامت ثلاث انتفاضات نقشبندية مرة واحدة.

وفي الأربعينيات والخمسينيات ظهر نشاط الطريقة النيجانية ذات الطابع الصدامي مع الدولة حيث قام النيجانيون بتحطيم تمثال "كمال أتاتورك" وقبض علي رعيهم "الشيخ كمال بلاو أوغلو" رجل الأعمال الضليع في القانون سنة ١٩٥٠ وحكم عليه بالسجن عشر سنوات.

وفي فبراير ١٩٥٤ م ألقت السلطات الكمالية القبض علي سبعة عشر من شيوخ الطريقة النقشبندية في ماردين وحاکمت شيخ الطريقة المولوية في يونيو ١٩٥٠ م وشيخ القادرية في مارس سنة ١٩٥١ م كما قبضت علي جماعة من الطريقة المكنائية^(٢).

(١) إبراهيم حبل الخلال، حارطة الحركات الإسلامية المعاصرة في تركيا علي موقع www.alwatanvoice.com/pulpit.php?go=articles&id=34756

(٢) عن المواجهات بين النوبة والطرق الصوفية راجع محمد سو. الدين، لجنة وحملة مدخل إلي الحركات الإسلامية في تركيا، بيروت دار النهار - ١٩٩٧، ط ١، ص ٣٨ - ٣٩ وأيضاً إبراهيم

وبدءاً من الستينيات استقلت الطرق الصوفية من السرية إلى العلنية وأصبحت جزءاً من الحركة الإسلامية في تركيا، بل إنها أصبحت جزءاً مؤثراً في الحياة السياسية يأخذها السياسيون والأحزاب في تقديرهم لأسباب متصلة بالحصول على أصواتهم الانتخابية، لكن الطرق الصوفية ذات نفسها عن ممارسة العمل السياسي المباشر باعتبار أن العمل الاجتماعي والدعوي والأخلاقي هو مجال فعلها الأساسي وحتى لا تدخل في مواجهة مع الدولة تكشف بنيتها التنظيمية فهي محظورة بحكم القانون. واتسم النوحه الصوفي للإسلام في تركيا بعدائه للعلمانية وللغرب معاً واتخذ الطريق التريوي والدعوي والسلوكي والاجتماعي والتعليمي الثقافي والاقتصادي مجالاً لعمله من أجل ما يمكن وصفه باستراتيجية "اختراق للنظام الملماي المعادي للشرعية من أسفل".

وتمتاز الطرق الصوفية ببنيتها التنظيمية القوية التي تستند إلى مفهوم الطاعة والعلاقة الصارمة ذات الطابع الروحي بين الشيخ والمريد، وتنتشر الطريقة بين الجمهور عبر الدعوة إليها ونقل تقاليدها من جانب المريدين الذين بلغوا مرحلة الإجازة وفي تركيا تبدو الطريقة الوعاء الروحي لممارسة الشريعة بحيث نجد ارتباطاً لا يتعصم بين الطريقة والشريعة، فكل مسلم في تركيا لديه طريقة ومذهب لممارسة دينه، وربما يكون ذلك أحد تجليات سرعة النظام الحادة وقوة التقاليد وعمقها في الثقافة التركية^(١)

الدعوي سنة ١٩٢٠ الحركة الإسلامية في تركيا ١٩٢٠ - ١٩٨٠ القاهرة الرهراء للإعلام العربي .
ص ٦٥ وما بعدها وأيضاً الحركة الإسلامية في تركيا حاضرها ومستقبلها دراسة حول الصراع بين الدين والدولة في تركيا، عمان: دار البشير، ١٩٩٤ ص ٤٩ - ص ٤٢ .
(١) عن الثقافة التركية وسرعة التقليد والنظام القوي داخلها راجع كمال السيد حبيب، الأقليات والسياسة في الحركة الإسلامية، القاهرة، مكتبة مدبولي، ٢٠٠٢، ص ١٠٤ - ص ٢٢٩ - ٢٣٧ .
وعالم الرعماء المسلمين لهم ارتباطات قوية بالطرق الصوفية وعلي منيل الفان فون أركن بيشندي ونور جوت أورال بيشندي وكوركوت أورال بيشندي وعبدان صغريس كان وثيق اتصاله بالنورسية وكان يرأسل أحد مشايخها مراسلات خاصة يقول له فيها أكل يذكركم وكان ذلك ضمن

ويقدر تقرير للمديرية العامة للأمن في تركيا أن عدد مراكز الطرق الدينية في مدينة اسطنبول وحدها قد ارتفع من ٣٠٧ مركزاً عاماً ١٩٩١ م إلى ٥٦٠ عام ١٩٩٦ فيما بلغ عددها في أنقرة نحو ١٣٠ مركزاً، وتمثل الطرق الصوفية شبكة اجتماعية ذات طابع مدني تعاوني تمثل سقفاً من الحماية للطبقات الفقيرة والمحرومة من المحرمين والعمال والطلاب الذين لم يكملوا تعليمهم والطبقات الوسطى الدنيا، وتعرف الطرق الصوفية حضوراً قوياً حول أحرمة الفخر والكواخ الصفيح Gecekondو التي تغطيها ولا سيما في اسطنبول^(١)، كما تعرف الطرق بقوة قوياً في مناطق شرق تركيا حيث يتضاءل وجود الدولة المركزية هناك بسبب الاضطراب الأمني الناشئ عن المشكلة الكردية.

أولاً: الطريقة النقشبندية:

نسبة إلى محمد بهاء الدين البخاري النقشبدي وهي أقدم الطرق الدينية في تركيا وأكثرها انتشاراً، ويقدر عدد متبنييها بأكثر من ٢ مليون نسمة، وهم يرفضون الذكر الجهرى ويهتمون بالذكر الخفي وهم يرفضون الرقص والسماع ويهتمون بالصحة مع الشيخ والإخوان، وهم يتبعون السنة ويعرفون الطريقة بأنها كنز والشرعية مفتاحه لذا معرفة الشريعة أي قواعد الإسلام ومبادئه الظاهرة هي شرط الالتحاق بالطريقة لأن جهل الشريعة قد يوقع في البدع والخرافات^(٢).

أسسها إمامه من قبل تقلاي عام ١٩٦٠ وعن السوانفة الأخيرة راجع النعمي، الحركات

الإسلامية في تركيا، م. ص. ٥٠، ص. ٩٠٣

- (١) محمد نور الدين، قبعة وعمامة، مدخل إلى الحركات الإسلامية في تركيا، م. ص. ٥٠، ص. ٣٧
- (٢) ولد عام ٧١٧ هـ. ونوفي عام ٧٩٦ هـ والنقشبدي كسبه مركه من العربيه والعاقبة ونعني بفسح محبه الله لي قلوب المتسوين بالطريقة بالذكر لتائم، وقد وقعت علي كتابه كبر عن النقشبندية كسبه تركي، مرشد الدين ابن، الطريقة النقشبندية بين ماضيها وحاضرها على موقع

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

والنقشبندية تأثرت بالحركة التي بدأت مع جمال الدين الأفطاني ومحمد عبده ودرشيد رضا وحسن البنا ولذا فهي علي وعني بقضايا الإسلام المعاصرة وإن كانت جماعة تقليدية، وربما هم يرفضون وصمهم بالتأثر بهذه التيارات التجديدية وقد يقولون إنهم مسلميون ونحس صرهيون، ولكن التعمق في أرائهم ووضعهم السياسي يكشف تأثيرهم بهذه الحركات التجديدية كما يكشف أنهم تعبير عن حركة عقلانية في فهم الدين.

وتأثراً بتفسيرات المنار التي قدمها محمد رشيد رضا، هناك نزعة تأويل واسعة عندهم، وهم يهتمون بالوجه الديني للإسلام مثل الاقتصاد والاجتماع والسياسة والقربية والعسكرية، وهم يقولون "لو أحسن المسلم علاقته بالله سوف تحسن علاقاته الأخرى مع المجتمع والدولة"، هم تأثروا بالأطروحات التي قدمتها الحركات الإسلامية التجديدية بعد انهيار الخلافة وبعد ظهور الدولة القومية.

- النقشبديون اصوليون يقدمون الدولة الإسلامية أكثر مما ينبغي وهم في ذلك مثل الحركات الإسلامية يقولون "بدأ من الدولة - فهم إسلاميون بهذا المعنى - والنقشبديون المعاصرون هم جريدة اسمها "SAGDUYU" صاع دويو "أي الرأي السديد بالتركية، ومعظم النقشبديين يؤيدون حركة "المللي جورش" التي أسسها أربكان" وفي الاستطلاعات النهائية الأخيرة التي جرت في نوفمبر ٢٠٠٢ م أبدت أكبر جماعة نقشبندية حزب السعادة ولم تؤيد حزب العدالة والسمية وهم يؤيدون حركة "المللي جورش" أي الفكر الملي -

لأنهم يرونه أقرب لإقامة الدولة الإسلامية^(١)

وتتفرع الطريقة النقشبندية في تركيا إلى عدة أفرع أهمها:

٩ - جماعة اسكندر باشا:

أسسها الشيخ "محمد زاهد كوتكو" واتخذ جامع "اسكندر باشا" في اسطنبول مقراً للجماعة منذ عام ١٩٥٨ م. وهي صوفية نقشبندية وشيخ الجماعة بهذه اسمه "أسعد جوشال" صهره وروح ابنته، خرج من تركيا بعد سقوط حكومة أربكان في ٢٨ فبراير ١٩٩٧ م وله جماعة تتبعه في استراليا ولكنه توفي هناك في حادث سيارة أوائل عام ٢٠٠٢ م. ويترأس الجماعة اليوم ابنه "محمد" وهذه الجماعة كان لها أنشطة مهمة جداً وكثير من المثقفين الأتراك عملوا معها وكتبوا في مجلتهم "إسلام" ومجلة "العلم والفن" ويقدر توزيع "مجلة إسلام" بأكثر من مائة ألف نسخة^(٢).

يتمركز هؤلاء في مسجد "اسكندر باشا" الذي تسمت الجماعة باسمه، وأنشئ المذهب في هذه الجماعة هو أن الشيخ "محمد زاهد كوتكو" هو شيخ

(١) بحسب مذهبون بهذه المعلومات الحبيبة عن الطرق الصوفية في تركيا والتي تنشر للمرة الأولى بهذا التفصيل والاستقصاء باللغة العربية للباحث التركي "عمر توفات" الذي يكتب في اسطنبول في شهر أكتوبر عام ٢٠٠٣ م. وسوف نحمل دائماً إليه خصوص هذه المعلومات بالأمانة التي هو سباحث مع عمر توفات

(٢) عن أهمية هاتين المجلتين راجع جلال مغروس، الإسلام والتفكير في تركيا ١٩٨٣ - ١٩٩١، القاهرة، مركز البحوث والدراسات السياسية، يوليو ١٩٩٤، ص ٥٠ حيث يشير إلى أن توزيع صحيفة "إسلام" ١٠٠ ألف نسخة وأن إصدارها بدأ في الفترة عام ١٩٨٣ م وانتقل مركزها إلى اسطنبول وتنتشر مكانها وصورتها في روسيا وأرمينيا وأذربيجان وبيهار وبنغلاديش وبورصة وصحيفة العلم والفن وتوزيع ٢٠ ألف نسخة شهرياً وبدأ إصدارها عام ١٩٨٥ ثم نقل مركزها في العهد التالي إلى اسطنبول وصحيفة المرأة ويعتده توزيع ٦٠ ألف نسخة، ولهم دار نشر كبرى يرأسها أساذ بكليز لأهل البيت في جامعة أنقرة يضم أصول كثير وهو متزوج من كريمة أحد كبار مشايخ الطريقة النقشبندية، وتدعو الزوجة التي تفتقد هذه الصحف إلى عدم تقليد الغرب في نظمته وتقاليدته وإلى الانضمام للعالم الإسلامي وليس إلى الاتحاد الأوروبي، ص ٥٠

تورجوت أوزال " رئيس وزراء تركيا ورئيس جمهوريتها فيما بعد وهو - أي أوزال - من مريدي الشيخ وأحد الكبار " كوركوت أوزال " هو أيضاً من مريدي الشيخ ، كما أن بعض السياسيين في "اللي حورش" هم من مريدي الشيخ "محمد راهد كوتكو" الذي يتمتع بتأثير كبير في أوساط النخب المثقفة والسحب السياسية الإسلامية وهو الذي وجه الكثير منهم للعمل السياسي وتأسيس حركات إسلامية لها طابع سياسي وعلي رأسهم " أربكان " نفسه فالمعلومات التي حصلنا عليها من مصادر موثوقة تشير إلى أن " أربكان " استشار الشيخ "محمد راهد كوتكو" قبل أن يعلن حربه الأول " النظام " عام ١٩٦٩ م^(١) . وهو عالم متمكن كان يهتم بقراءة الحديث فيفتح كتاب "رياض الصالحين" ويقرأ منه وهناك كتاب آخر اسمه "زمر الأحاديث " Ramizul L - Ehadis وهو مكتوب بالعربية وله شرح بالتركية ألفه الشيخ صياء الدين جومشخانوئي " الذي كان شيعياً لـ "محمد راهد أفندي كوتكو" وألف هذا الكتاب بالتركية والعربية .

تتضمن المجموعات النقشبندية الدولة الإسلامية بتأثير الإسلاميين من الجماعات والحركات المعاصرة على الصوفية التركية ، وكانت مجموعة اسكندر باشا "تؤيد" أربكان " حتى عام ١٩٩٠ ثم احتلعت معه وارتبطت بحرب الوطن الأم الذي أسسه "تورجوت أوزال" أيام وجوده ، ولكنها صوتت لحرب العدالة والتنمية في الانتخابات الأخيرة ، وكان الشيخ "أسعد جوشان" تناقش مع " كوركوت أوزال " بشأن تأسيس حزب سياسي إسلامي يعبر عن الطريقة النقشبندية ولكمهم

(١) حوار المصنف مع محمد فرغنه أقدم طلاب النور الأحياء وفق ما أفادنا إحسان فاسم الصالح مخرج كليب رسائل السور وقد القينه في استنبول بوقف العلوم الإسلامية التابع لجامعة السور . حيث كان ضاعداً على المناقشات التي دارت بين المجموعة الإسلامية في تركيا من أجل الاستقلال بحرب سياسي وفان إب " أربكان " وكان رئيساً للفرع السجاية وقتها قلنا أنه لا مد من استشارة شيعي في استنبول

قرأوا الواقع ووجدوا أن هذا لن يكون في صالح المسلمين في تركيا وأنشأوا بدلا من ذلك حزب "الوطن الأم" أي أن أهم حرب تركي بعد عام ١٩٨٣ كان نتاج مشاور بين سياسي وبين شيخ طريقة صوفية هي النقشبندية وهو ما يؤكد عمق التأثير الصوفي في الحياة السياسية التركية وعبر الحزب داخله عن أربع اتجاهات وهي:

- الإسلاميون:

و يمثلهم "سليمان جيندز" وهو الآن في حزب العدالة والتنمية و "حسن جلال جورال" الذي كان وريثا للتعليم والتربية . وكان يصدر مجلة "ترخان" وقد استقال من السياسة بعدئذ ، وهم من بقايا حزب السلامة الوطني .

- ليبراليون:

و يمثلهم مسعود يلماط وهؤلاء هم من كان يمثل الاتجاه اليميني في حزب العدالة .

- محافظون:

"محمد كنجلر" والذي كان وزيرا في الحكومة قبل أن يصل حزب العدالة والتنمية إلى السلطة .

- يساريون:

قطاع منهم ترك اليسار وتبنى الأفكار الليبرالية أو الكمالية وهم من بقايا الاتجاه الاشتراكي لحزب الشعب الجمهوري^(١) .

(١) راجع في تكوينات حزب الوطن الأم الذي سمح بوجوده بعد انقلاب ١٩٨٠ خلال معرض ، الإسلام والتربية في تركيا ١٩٨٣ - ١٩٩١ ، ج. ١ ، ص. ٥ ، ص ١٩

٢ - جماعة "أضي مان" ADIYAMAN :

واتجاه هذه الجماعة من الناحية السياسية مختلف دائماً فهم أيدوا في بعض الأحيان "الحرب الوطني القومي" الذي ترعاه "ألب أصلان نوركش" ، و "الاتحاد الكبير" الذي يرأسه "عمر يارجي أوغلو" وفي بعض الأحيان أيد بعضهم "أربكان" وبعضهم أيد أحزاباً أخرى مختلفة ، وهذه الجماعة شعبية جداً ومتسبوها من المواطنين العاديين ولعب الجماعة دوراً كبيراً في هداية هؤلاء الناس وإدخالهم في الطريقة ، واشتهر عن شيوخها "محمد راشد أفندي" بأنه يخلص الناس من الخمر والحياة الكريمة والذي يواحه مشكلة ويريد التخلص من هذه الحياة يذهب إلى الشيخ ، فدور الشيخ هنا مركزي في التخلص من الأثام والعادات السيئة ، وتصدر الجماعة مجلة اسمها "مهرقند" وهم يعضنون هذا الاسم ، وحتى المحلات التجارية يسمونها باسم "مكاري" أو "مهرقند" غالباً فيما باسم الشيخ "بهاء الدين القشبيدي" ، ومعظم المنتسبين إلى الطريقة يدحون السحائر لأن الشيخ كان متسامحاً في هذه المسألة^(١)

٣ - جماعة "يحي لي" YAHYALI :

هذه الجماعة يرأسها "علي رمضان أفندي" ومنذ مشاتها الأولى أيدت "أربكان" والعكس الملية "الملي جوروش" وهي تؤيده لأنها ترى أنه يمكن أن يعود إلى تأسيس الدولة الإسلامية ، وهم مجلة اسمها "يحي دنيا" أي الدنيا الجديدة - يعتنقون بالطلاب وهم وقف "الصلة" ويساعدون الطلاب ويشجعونهم على الدراسة خاصة الطلاب المقراء وغير القادرين في المدن التركية أو من الضواحي أو من الأناضول

(١) حوار المؤلف مع عمر توقات بمدينة إسطنبول عام ٢٠٠٣ م

(٢) وهي ضاحية ضمن منطقة "قبصري"

٤ جماعة إسماعيل آغا أو "نشرشما":

صوفية نقشبندية مركزها في "نشرشما فاتح" وهي ضاحية في اسطنبول ويرأسها الشيخ "عمود الأفندي الأوفي"، نسبة إلى "أوف" وهي ضاحية بمدينة "طرابزون" بالبحر الأسود، وهذه الجماعة تهتم بالمدراس الدينية والشعارات والملابس الدينية الإسلامية مثل الحبة والسروال والعمامة للرجال والشرشف للنساء وهم ممن كانوا يؤيدون "أربكان"، وعندما استضاف "أربكان" وهو رئيس وزراء المشايخ ورجال الدين كان "الأوفي" واحداً منهم وذهب بقصر رئاسة الوزراء بالحبة والسروال، وهم يتحولون بشكل واضح في مدينة "اسطنبول" الرجال والنساء بل والأطفال بملابسهم العثمانية التقليدية، فهي تعبر عن التمسك بالتقاليد العثمانية التي يروها تقاليد إسلامية، ويمكس القول إنهم تعبر عن بعث "تيار العثمانية الاجتماعية"، وهم يهتمون بإحياء الحروف العربية الإسلامية في تركيا^(١).

فتحوا في كل مدينة بل وضاحية مدارس رسمية وغير رسمية ودرسوا علوم الشريعة للطلاب، وكل من يدرس في هذه المدارس حتى الأطفال يرتدي الثياب التقليدية العثمانية وهم يهتمون بكتاب الشيخ "سرهدي المكتوبات" ويدرسه الشيخ للطلاب ككتاب رئيسي بعد القرآن الكريم والحديث كل يوم^(٢) وهم يهتمون بالصوفية كما بلورها وجددها الشيخ

(١) وقد كتب مراراً عنهم في منطقة "نشرشما" بفتح اسطنبول ولاحظت لهم بشدة في استخدام لغة العربية حتى إن السادة ائمة علي حافظ المسجد كتب إشراقاته وأرقامها مكتوبة بلغة العربية

(٢) وفي حوار أجري مع الشيخ "حسن أفندي" عملي الجماعة في منطقة "نشرشما" بفتح اسطنبول أن الجماعة لا تعاطي السياسة ولكنها تشارك في التجمعات والشيخ يرد لهم حرية الاختيار ولكنهم لا يهتمون بشيء عروب وفي الانتخابات الأخيرة بوضع ٢٠٠٣ صوتوا للعدالة والسمية والعدالة، وغير المكتوبات هناك الرسالة القديمة للشيخ "مصطفى عصب أفندي" ورسالة الخاندي لولانا خالد اسفندي، وللجماعة دور في ألمانيا وهولندا والمغرب، وقد عملوا في كل المدن التركية، ومنهم مناور بين الشيخ ومجلس الجماعة في المناطق وهذا حبة لخدمة رئاسة الشيخ "عمود الأوفي" تقوم

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

"أحمد الفاروقي السرهندي في كتابه "المكتوبات" الذي وفق بين التصوف والفلسفة والشريعة مستنداً لعقيدة أهل السنة^(١) وهم يكرهون التلفزيون ولا يدخلونه في بيوتهم مثل السيارات السلطنة المتشددة في مصر والعالم العربي والإسلامي، كما أنهم يجتنبون أشد الاحتجاب للموسيقى ويتعبدون بشدة عن أي شيء له صلة بالعرب والثقافة العربية فهم يحافظون على أنفسهم مما يعتبرونه غول الاكتساح الحضاري الغربي، وتشر المعلومات التي حصلنا عليها إلى أن "عبد الله جول" رئيس الوزراء التركي ينتمي هذه الطريقة

٥- جماعة "طوب يشر":

برأسها "عثمان نوري طوباش باشا" وهي تهتم بالمدارس في جمهوريات آسيا الوسطى والقوقاز، ولهم مدارس عديدة هناك بل إن لهم كلية في موسكو ذاتها، أيدوا "تورجوت أوزال" في عهده كما أيدوا "أربكان" أحياناً وأيدوا حزب السعادة في الانتخابات التالية الأخيرة، وهي جماعة غنية وشبختها من رجال الأعمال وأسرته معروفة بالتجارة ولهم شركات كبيرة

يتصور لقراء اسم "روح الفرقان"، وهم يفصلون فصلاً تاماً بين الرجال والنساء، ويهملون أمر الروحاني على قدر المستطاع ويصحبون أن لا يريد المهر عني ٦٠٠ دولار، وهم يعمدون عدم تعدد الزوجات لقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَنْكِحُوا أُمَّهَاتِكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بَيْنَ يَدَيْكُمْ﴾ (النساء ١٢٩)، ومن الإصرار على ارتداء الملابس العثمانية قبل أن تحل فلوب وحسبك هذه الملابس وهذا الإصرار نتج ثمرات مفيدة جداً وبمع المسعين أكثر من غيره لأن هناك رفض القيم الغربية الحاكمة والمسيطر، ولأن من نتج ثماره طغراً وجاهاً واجتباب للنسبة

(١) المكتوبات هو أهم المصادر التي تستند إليها الجماعات الصوفية التركية وهو يضاهي تدب في معرفة "أحب علوم الدين" لغزالي الذي حاول التأسيس لعلوم الدين وإحيائها في مواجهة الهزيمة الصوفية العاتية التي ألمت بها قبل في العالم الإسلامي. منذ انقراض العاشر الميلادي وحتى القرن الخامس عشر خاصة منطقة الأناضول ويواجه كتاب الشيخ "أحمد الفاروقي السرهندي" الإمام أحمد ابن أبي محمد الألباني الذي بين الصوفية والشريعة بضبط هرطقات الصوفية بمبرر الشريعة، وهو في ذلك أشبه بأحمد الذي قدم به "ابن قيم الجوزية" في كتابه "مفارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين" علي كتابه "منازل السالكين" لأبي إسماعيل عبد الله الأسعاري المعروف بالخواصه الأسعاري، وراجع أحمد الفاروقي السرهندي، المكتوبات، بدون بيان نشر ولكن مكتوب عنه باللغة التركية Camsamba - Fatih, İstanbul

معروفة في تركيا مثل "بهاريا" و"بولارس" وللجماعة مجلة اسمها "أولتي أولك" ALTINOLUK، الكاتب الرئيسي في جريدة "بني شفق" أي المجر الجليلي وهو "أحمد طاشكيران" من الجماعة وهو المسئول عن تحرير ونشر مجلة الجماعة^(١).

٦ - أوشتك جيلارأو الضونيون^(٢)

مؤسس الجماعة من أسرة "أوشتك" واسمه "حسين حلمي أوشتك" وتوفي ويرأسها اليوم رجل أعمال اسمه "أنور أورن" وهو يملك مجموعة شركات اسمها "إخلاص هولديج" و"إخلاص فينامس" وهي عبارة عن مصرف وجريدة يومية اسمها "تركيا" ولهم بلفاز TGRT وهي مقبضدية صوفية وعن الجماعة قال "سليمان ديمريل" رئيس الوزراء ورئيس الجمهورية التركية "إنها لا تنتظر في المحطة، أي قطار يأتي فهي تركب فيه" فهم يراجياتيون يؤيدون من يحقق لهم المصلحة وهم يؤيدون أي حزب في السلطة حتى ولو كان يسارياً، فهم مثل جماعة الأحباش في لبنان، ويكفرون سيد قطب والمودودي ويقولون عنه: "مرحودي".

ويتسبون للشيخ السرهندي ويقولون: "إن المسلمين اليوم تفرقوا علي ثلاث فرق، الأولى: علي طريق الصحابة الكرام وهؤلاء هم المسلمون

(١) من الجماعة رجع محمد نور الدين، قبعة وعمامة، مدخل إلى الحركة الإسلامية التركية، م. من د. ونكتبه يظن عليها "إمبريكي" وذكر أن "شبكة" تدار بواسطة أربعة أشخاص ولكنه ذكر أن مؤسسها "عمود سامي" مصعب أوغلو "ورجح لمنوعات التي سيطرها على الجماعة حيث يعتمد محمد نور الدين علي المصادر المكتوبة وليس المقابلات الميدانية

(٢) حوار المذنب مع عمر توفقات في اسطنبول وأشار محمد نور الدين في كتابه إلى شعاعات استقصية ولكنه لم يشر إلي المذنبه أبي أمية وذكر "دركا هـ منير" هـ هي نفسندبه كردية مع الحفوق الكردية لكنها هـ السرعة الانصالية، علاقتها جيدة مع الوطن الأم ومع حزب الحركة القومية (البحري المتطرف) وراجع محمد نور الدين، قبعة وعمامة، ص ٤٥

الحفيظيون ونحن نسميهم أهل السنة أو السني ، الفرقة الثانية الشيعة ، المرفه الثالثة وهم الرومانية الفرقتين الآخرين يقال لهما " الفرقة الملعونة " فهم يكفرون المسلمين ويصفونهم بالشرك وأثبتوا هذا في كتاب نشيخهم بعنوان " القيادة والأخرة " وهو يقول : إن الذي فرق المسلمين وشنتهم إلي هذه الفرق هم اليهود والإنجليز وهم يكفرون الشيخ محمد بن عبد الوهاب " ويدافعون عن الإسلام التركي الذي يدعمه العسكر والدولة والذي يعتمد صيغة معدلة من الإسلام تتفق مع الأوضاع العلمانية لتركيا ولهم علاقة قوية مع " البرلويون " وهم يشررون كتب الصوفية والمنازيدية والأشعرية ويورعونها مجاًساً في جمهوريات آسيا الوسطى وفي أفريقيا وآسيا مثل " عمدة المقامات " و " بركات أحمدية " و " متحبات " ولهم مستشفيات استثمارية كبيرة ويقدم تلفزيونهم الرقص والأغاني وساعة للتفسير كل يوم " (١).

ثانياً : الطريقة القادرية :

أكبر جماعة قادرية في تركيا هي جماعة " حيدر باشا " ومقرهم في اسطنبول وشيخهم يتأخر حارباً سياسياً اسمه " حرب تركيا المستقلة " ويبدو أن المؤسسة العسكرية هي التي تصف وراء إنشاء الحزب لبتارح حركة " الملي جوروش " وحزب العدالة والتنمية " وأعضاء الحزب يقدسون الجيش ويصلون به إلي مرتبة المحرمات التي لا تمس والمثير للاستغراب أن الجيش وقياداته يرفضون رئيس الحزب الذي هو شيخ أكبر جماعة قادرية في نفس الوقت وهو حدث فريد في تاريخ تركيا العلمانية التي تفصل بين الدين والسياسة وتحرم استخدام الدين في السياسة . فلأول مرة يجمع شخص واحد بين منيخة الطريقة

(١) المعلومات التي اعتمد عليها هنا استقيمت من لقاءنا الميداني مع الأستاذ / عمر المدروق توفان الباحث المختص في شؤون الطرق الصوفية في تركيا وقد سقنا معنوماته بسنن مصادر أخرى في تركيا لها صلة ومعرفة بهذه الجماعات والطرق

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

الصوفية ورفاعة حزب سياسي في وقت واحد . والجماعة " حيدر باشا " فضاء اسمها MELTEM أي نسيم ولها جريدة يومية اسمها " الرسالة الجديدة " YENI MESAY وهم يعطون منحاً لطلاب الجامعات ويقدمون لهم إمكانية السكن والأكل وللجماعة أيضاً مجلة شهرية اسمها " إجمال "، وقد تحتل بعض المجموعات القادرية عنهم في الفكر السياسي فيزيدون " أربكان " أو الطيب أردوغان " (١).

ثالثاً: الطريقة التيجانية؛

بعد شهر من فوز الحزب الديمقراطي الكاسح في الانتخابات الرئاسية دعا زعيم الطريقة التيجانية " كمال بيلاف أوغلو " إلى إلغاء الأتاتورية والعودة للإسلام ، إلا أن حكومة الحزب الديمقراطي ساقته للمحاكم ، لكنها اضطرت لتأجيل المحاكمة بسبب التظاهرات العنيفة التي قام بها أنصاره خارج قاعة المحكمة وكان أغلبهم من الشباب ، والتيجانية طريقة تأسست في القرن الثامن عشر في الجزائر ثم جاءت لتركيا في وقت غير معروف وكان السلاطون يدعمونها ، وهي تتركز في أنقرة والأناضول الأوسط ، في مايو عام ١٩٥١ م وزعت التيجانية مشوراً في " أنقرة " تضمن البرنامج السياسي لها

(١) أصدر محمد نور الدين في كتابه لغة وجماعة التي الطريقة القادرية وأصدر في أيها تربي في أمريكا عشرة كسرة أمام إحياء القومية التركية ، وهي تمارس الاندساج إلى الاتحاد الأوروبي ، ص ٤١ وعن صميمه إجمالاً أشاء خلال معوضي إليها بقوله " أصبحت الإجمال " أو " الصبح " ونصهران عن أسد أفرع الطريقة قادريه منذ عامي ١٩٨٣ و ١٩٨٦ عني انبثاق ويصل حجمه ٣٠٠ مع الأوسى (٧٠ ألف نسخة) وأخيراً (٣٠٠ ألف نسخة) شهرياً وبدأ إصدارها في " طرابزون " منطقة بحر الأسود حيث لا يرتب متواحد مراكزها الرئيسية ، وتوجد مكاتب وفروعها في " أنقرة " و " قونيا " ويعطي تربيهم صناديق جديدة بركبة أهمها استيعاب وتبشر أفكارها إلى أن إحصاءات التربي يس فيها حساب مستوى بتعميق سعادة الإنسان وركز على حساب بدقي بهذا الإسلام بمثل القدرة لتفاهيه والمعوية لتلاخ هذا الفصور من خلال التربي لمعوية بنفس التبرية وينظم رغبات ولطائف وإشباعها في إطار أخلاقي مشروح ص ٤٩

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

والذي يدعو لوضع دستور جديد يقوم علي أساس الشريعة الإسلامية ، وسدت بعباد الأصنام وأتاتورك^(١) واعتبرته المستول عن ذلك ، وعمد التيجانيون إلى الحصلات الدنية لنشر أفكارهم واعتمدوا العنف في تحطيم ومهاجمة تمائيل أتاتورك^(٢) ففي مدينة " كير شهر " حطم أتباع التيجانية تمثالاً لأتاتورك واعتبروه ملحداء ، ووقع ٧٠ اعتداءً علي تمائيل " أتاتورك " في مختلف أنحاء البلاد وهو ما جعل الدولة تصدر قانوناً تمنع بعض نصوصه الطعن أو الإساءة " لأتاتورك " وبموجب هذا القانون حكم علي زعيم التيجانية بالسجن ، ولكن أتباعها استمروا في المقاومة فظموا اجتماعاً حاشداً عام ١٩٥١ في مسجد " أنقرة الكبير " استمر شهراً وهو ما جعل الحكومة تعتقل حوالي ألف منهم ، وتشكلت لجنة تحقيق حكومية لمعرفة بواعث نشاط هذه الحركة والتي أعادت بوجود علاقة بينها وبين الإخوان المسلمين وبين حركة " فدائيان إسلام " ، وقد رت بعض المصادر عدد المتسبين للتيجانية في تركيا أوائل الخمسينيات بـ ٣٠٠ ألف عضو موزعين في مختلف أنحاء البلاد^(٣)

وأبداً: الطريقة النونية^(٤)

يتسبون لجلال الدين الرومي وهم أصلاً قادريون ومنهم جراحون كانوا يهتمون بالطب البوي ولهم روايات تحت عنوان " نقابات " لدعم وتطوير الموسيقى الصوفية الكلاسيكية والتي حازت شهرة واسعة بين المثقفين العلمانيين وبعض المغنيين والمغنيات والفنانين والعصابات الذين هم توجه ديني وتعتبر هذه

(١) عن التيجانية راجع الدراسة المهمة إبراهيم خليل العلاف ، خارطة الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة علي موقع

www.atwatanvoice.com/pulpit.php?gn_articles&id=34756

(٢) عن النونية راجع الكتاب الصخم ومنهم عدد أتباعي جيلدارلي ، النونية بعد جلال الدين الرومي ، ترجمة عبد الله أحمد إبراهيم ، القاهرة : مجلس الأعلى للطباعة ، المشروع القومي بدرجه ، ط١ ، ٢٠٠٣ .

المصـل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والصكرية في تركيا

الطريقة عس طبيعتهم ومراجهم ، وهم لا يتدخلون أبداً في السياسة ، وعادة ما يرأس حلقات الذكر مع معروف خبير متخصص في الموسيقى الكلاسيكية التركية ومن أبرزهم " أحمد أورخان " وهو رجل مُصلّ ومتدين ، وقد قدم أغنية صوفية بعد تدخل الجيش عام ١٩٨٠ م بمحضور " كنعان إمرين " وهو ما أغضبه فقال الرجل " السياسة لا تهمني ، أنا قدمت فناً لا صلة له بالسياسة ولا أي شيء " ، والطريقة معروفة في أمريكا ولها أنصار هناك وزوايا وتكايا خاصة فتحت في عهد شيخها السابق " مظفر أوردك " .



المبحث الثاني: السليمانيون وتحدي الحفاظ علي العلوم الإسلامية

تمثلت حركة السليمانيين رد فعل مقاوم للحفاظ علي العلوم الإسلامية والحروف العربية في مواجهة الإجراءات الكمالية التي ألغت هذه الحروف وقلبتها إلي اللاتينية وهو ما جعل مؤسس الحركة يشعر بضرورة العمل علي بقاء العلوم الإسلامية والحروف العربية للحفاظ علي الهوية الإسلامية ، والحركة السليمانية أحد الروح الهادئة للعمل الثقافي الاجتماعي في تركيا من أجل الحفاظ علي هويتها الإسلامية .

وهي تعبير عن رد فعل إحيائي في مواجهة العلمانية الكمالية قصد منها مؤسسها الإمام "سليمان حلمي طوباجان"^(١١) الحفاظ علي اللغة العربية

(١١) ولد سليمان حلمي طوباجان بمدينة كوتاهية التابعة لسليمان عام ١٩٨٩ م من عائلة أرمنظر طية ، تخرج من مدرسة "در خلاصة" المحلية عام ١٩١٣ م ، التحق في امتحان مدرسة القضاء وكان برسه الأول ، وأكمل دراسته حتي سن مرتبة كبري للدراسة في ذرع الفقه والحديث عام ١٩١٩ م ، حصل علي شهادته من مدرسة القضاء فأصبح قاضياً ، ثم نقل منصب القضاء ، درس القانون ابراهيمي والقانون البحري والجنائي والقانون المدني والقانون التجاري في كتيبة السليمانية ، وقام بالتدريس عام ١٩٢١ م ، وكان حياته الدراسية لم يستمر طويلاً حيث تدهب بعلاقة الشافعية الدينية ، وعندما أغلقت الجمهورية ابتدأ من الدينية وود حذف قانون التعليم عام ١٩٢٤ م رفض "سليمان حلمي" التوقف عن تعليم العلوم الإسلامية ، بدأ بتعليم نفسه في بيت سر وكانت تعليمات أولادهما ، عارضه سليمان حلمي "حق مدارس الأئمة والحفاظ بوزة تعليم لقومي كما عارضه بطلها بربطه شؤون الدينية وأعلن مجلس الأئمة بكتب ٢٦٥ مدرسة حرمه و٢٩ مدرسة من مدارس الأئمة والحفاظ بكتب الحكومة بزل أقصي العقوبات من بوزة مهنة التدريس بذي بضمه عن رسميه ، بدأ "سليمان حلمي" بتدريس العلوم سرا في البيوت والمدرسة وأرسل الطلبة للخارج ، واعتبر أول مدرسة لتعليم بقر شكل عمر رسمي عام ١٩٥٩ ثم أصبح المدارس منه ، توفي في ١٦ صفر عام ١٩٥٩ م وأُعيدت النسخة علي قدمه في مكان مجهول ورفضت دفنه إني حمار صريح -سليمان محمد الفاتح- ، وكان الإمام بقشيد

المصطلح الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

والعلوم الإسلامية والقرآن الكريم أمام الهديد الذي مثلته الدولة الكمالية والتي أعلنت بشكل لا هوادة فيه إلغاء كل المناهج والمدارس والحامعات الإسلامية التي كانت موجودة في ظل الدولة العثمانية واستبدالها بنظم تعليم غربية علمانية تعتمد على وراثة التعليم التركية والتي استعبدت بشكل كامل من مناهجها برامج العلوم الإسلامية .

وكما رأينا فإن ضغط الدولة الجديد على مجتمعاتها ومحاولة فرض تغييره بالقوة كان لها ردود فعل مختلفة ففرض القبة وإلغاء الطربوش العثماني ولد رد فعل إسلامي مثله الشيخ "عاطف الاسكيني" والذي دفع حياته ثمنا لرفض القبة والتمسك بالزي العثماني ، وإلغاء الطرق الصوفية ورواها وتكايها^(١) ولد رد فعل تمثل في نشاط الطرق الصوفية السري للحفاظ على تراثها ، وإلغاء الأعراف العربية ومناهج التعليم الديني ومدارس حفظ القرآن الكريم مثل رد فعل " الحركة السليمانية " التي وصفت على عاتقها استمرار حضور التراث الإسلامي العثماني سرّاً بعيداً عن أعين الدولة فيما يشبه المعجزة الخيرة التي تؤكد أن للأمة وللمجتمع صوته الذي لا يمكن لدولة مصنوعة مهما كانت قوتها أن تسكته أو تحرقه

حالة الحركة السليمانية^٢ هي تعبير عن رد فعل الحسد الاجتماعي عبر الصيغ والحفاظ على التراث الإسلامي للحفاظ على الهوية الإسلامية من

وراجع عن حياة الإمام حدي درويش ، الإسلاميون وتركيا العلمية ، نموذج لإمام سنيان حتمي .
م . د . ص ١٧٦ وما بعده وأيضاً ، نسبي ، الحركات الإسلامية في تركيا ، ص ٤٧
(١) الشيخ عاطف الاسكيني ولد عام ١٨٧٦ م وتخرج من كلية الآداب عام ١٩٠٥ م وكتب في مجلتي "بيان حق" و"صراط مستقيم" ، دافع عن خلافة الإسلام في كتبه طريق الإسلام ورفض بلعيد الغرب ماريد ، القبة وكتب Frenk ve Mukallıfı ve İslam أي نقيد الغرب والإسلام وقبض عليه عام ١٩٢٦ م سجنه كنياته حيد بقمه وصدر الحكم عليه بالاعدام رغم أنه كتب كتابه قبل صدور قانون فاسون وسداه لقسمه بسنة وأربعه أشهر وراجع أحمد تركيب عهد الشوكتك ، حركة الجامعة الإسلامية . م . د . ص ٤٧ ، ومحمد حرب ، العثمانيون في استربخ والحضارة ، القاهرة المركز المصري للدراسات العثمانية ، ١٤١٤ - ١٩٩٤ م ، ط ١ ، ص ٢٢١ - ٢٢٦

الفناء"، هل يمكننا القول إن روح الأمم الذي يعبر عن صوت الحق لا يمكن أن يخف أو يموت تحت قهر واعتفاف الباطل المستند إلي غشم القوة وبرقها وغرورها؟!

إننا أمام الجدل الرئيسي الذي يمثل الأساس في علاقة الدولة بالجميع (الامة) في الاجتماع الإسلامي فحيث تتعرف الدولة عن مهمتها الرئيسية كحبر عن الأمة بالتزامها بالمنهج (القرآن والسنة وأقوال العلماء وخبرات التاريخ والأمم والممالك الإسلامية) فإن المجتمع يعبر عن رفضه في مواجهة الدولة لإعلانه الصلح بالمنهج والخبرة والتراث الإسلامي، والدولة الكمالية هنا لا تعبر عن مجرد الحرافة الحرفي عن المنهج (الشفافة والخضرة والخبرة الإسلامية) وإنما تتحول لأداة في يد غلة مغربة معادية لتقاليد مجتمعاتها من أجل القضاء التام علي استمرارية مظهرها دولة عالمية هي الدولة العثمانية وكل تراثها العلمي والإسلامي

وكما قال أتاتورك "إن غلطة آل عثمان وآل سلجوق من قبلهم كان نسيانهم لتركيتهم وانتمائهم للمعاصرة الإسلامية ونسيانهم جنسيتهم فكانت النتيجة أنها ارتفعت الذل والأسر وتدحرجت إلي هدف حقير جعلها مستعبدة في سبيل الله" وكان يخاطب طلبة المدارس بقوله "إن المرشد الوحيد لكم هو العلم ومن السخف والجهالة ولتعصب أن تبحث عن مرشد غير العلم"، ومن هنا كان رد المجتمع معاندا مثابراً مصراً للحفاظ علي الهوية والوجود ذاته، إنما دولة الكفر كما عبر "عصمت أوزال" بواجبها مجتمع الإيمان بعقيدة امتلاك الحق في مواجهة القوة^(١).

(١) من مفهوم دولة الكفر والذي يملك الإسلام وحده ومنع الدولة الأتورية بها وكيف يمثل ذلك أداة عريه لإسقاط شرعية الدولة راجع رساله لذكورة انهمه للأبحث لتركلي "ياسون أقطاي" بعنوان

أولاً: السليمانيون ومهمة الحفاظ على العلوم الإسلامية :

- الإمام "سليمان حلمي" (١٨٨٨م - ١٩٥٩م) هو من علماء الدولة العثمانية المشاركين عمل بالتدريس والأشغال بعلوم الدين في أواخر عهد الدولة العثمانية وكان من معارضي الانقلاب ومؤيدي الخلافة وضد التعريب ومدارسه ، رفض ثورة الحروف واعتبر أن تغيير حروف الكتابة العربية إلى اللاتينية هو قطع للصلة بين الإنسان التركي وبين تراثه وثقافته وهويته وعبر عن ذلك بقوله: "إن آخر ما يكون بالإسلام والإيمان والعادات والتراث والصناعة والتجارة والزراعة أن تلغى الحروف الإسلامية على النحو الذي شاهدناه"^(١) .

وأمام الخطر المروع لتهديد العلوم الإسلامية والتراث الإسلامي توجه الإمام "سليمان حلمي" إلى زملائه المدرسين محدراً من صياغ علوم الدين والقرآن وقال لهم: "إخواني المدرسين ، إنكم اليوم ضمانة الدين فعندما خمسمائة شخص لو علم كل واحد ما أمور الدين لثلاثة أشخاص في البيوت لأمكننا أن نربي ألفاً وخمسمائة شخص فيمد الله بهم عمر الإسلام خمسين عاماً وهو عمر جيل أو جيلين" وبعث المدرسون بترقية إلى حكومة أنقرة يطالبون فيها الحكومة بالسماح لهم بتعليم تلامذتهم العلوم الدينية بلا مقابل ولكن الحكومة ردت عليهم قائلة "لقد تم قبول قانون توحيد التدريس ، وكل من يخالف هذا القانون يستحق العقوبة الشديدة فراجع المدرسون خوفاً من الحكومة .

قرر الإمام "سليمان حلمي" أن يقوم بمفرده بواجب الحفاظ على

Akay Yasin, Body, Text, Identity, The Islamist Discourse Of Authenticity in Modern Turkey (Metu, Ankara, 1997) p. 261

(١) طارق عبد الجليل ، حركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، ص ٢٦٧

علوم الدين والقرآن والشريعة حذر اندثارها أمام هجمة الدولة العلمانية المتوحشة الكاسرة واعتمد برنامج الإحيائي علي إحياء القرآن الكريم بشر الكتائب ومدارس تعليم علوم الشريعة في القرى والمناطق البعيدة عن مركز الدولة وخاصة في الأصول سرا بعيداً عن أعين الدولة ووشاتها ومحريها ثم نشر اللغة العربية بين الأتراك وهي مفتاح فهم القرآن الكريم وعلوم الشريعة وأخيراً إحياء علوم التراث في العقيدة والإيمان وفي الفقه والعبادات وذلك بتدريس أمهات الكتب في اللغة والفقه والحديث والتفسير والأصول . كان يتقل بتلاميذه من مكان إلى مكان في سرية تامة وكان يقول هم " قفلتكم من مكان إلى مكان كالقطة التي تنقل صغارها ، علم بناته علوم الإسلام ليعلموها لأرواحهم وأبنائهم وأحفادهم ، لم يكن يأخذ أجراً من التلاميذ بل كان يمنحهم هو أجر محاضرتهم بالحضور إلى دروسه ، وكان يعير هبتهم وصمتهم ليمنحه تعليمهم بعيداً عن أعين الرقابة التي تلاحقه وتحاصره

ثم القيص علي الإمام " سليمان حلمي " وسجنه وتعدبه ومصادرة كتبه فسجن عام ١٩٣٦ م واعتقل عام ١٩٣٩ م ثم سجن عام ١٩٤٤ م ، وعام ١٩٥٧^(١) ولكنه واجه ذلك بإصرار علي استمرار مشروعه الإحيائي بالدعوة الدائمة لطلابه في الذهاب إلى القرى والمدن لفتح المدارس والكتائب بها باعتبارها فرض عين عليهم ويقول لهم " المهم أن تنجح دعوتنا ولا نهزم بالخاصب ونقبل أن نكون عد أحدى المصلين بالمساجد ، ونجحت دعوه حتي وصل عدد دور الطلبة أكثر من ثلاثة آلاف مدرسة اندرجت تحت اسم " اتحاد مدارس القرآن " وسميت أيضاً بـ " اتحاد رابطة مساعدة طلاب مدارس القرآن ودور التعليم " .

يقول نجيب فاضل "تعرفت علي" سليمان حلمي " أفندي عام ١٩٤٦ م ومن النظرة الأولى أدركت أنني أمام متفكر حقيقي ومفكر إسلامي طاف الكثير من البلاد"، نحن أمام نموذج لمثقف رسالي يري نفسه موقعاً عن الله للناس ويرى أن مسئوليته هي الحفاظ علي استمرار علوم الأمة وإحيائها في مواجهة بطش السلطة وعنفها، فهو مدرك لمعني حديث النبي صلى الله عليه وسلم. "العلماء ورثة الأنبياء" وحين قال مدرسو العلوم الإسلامية في عهد الجمهورية الكمالية. "إن التدريس لم يعد وسيلة للكسب قائلين فلودع هذه المهمة أجابهم "سليمان حلمي" عاصياً "التدريس ليس سلة خبز فهي تبليغ كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم للناس"^(١)

- يرجع تاريخ افتتاح أول مدرسة لتحفيظ القرآن الكريم التابعة لحامعة الإمام "سليمان حلمي" إلي عام ١٩٥١ م وكان ذلك بشكل غير رسمي أما أول مدرسة رسمية فكان عام ١٩٥٢ م أي بعد اكتساح الحرب الديمقراطي للحياة السياسية يعامين، وبعثت هذه المدرسة بذات قواها الابتعاث إلي الأماصول لفتح المدارس هناك علي خريطة كان ينامعها الإمام"^(٢).

واستطاع تلاميذ مدرسة "سليمان حلمي" أن يتقدموا لمسابقات الودع والإفتاء التي كانت تعمل عنها رئاسة الشؤون الدينية وأن يحلوا أماكن متقدمة فيها بحيث صار قطاع كبير من العاملين في رئاسة الشؤون الدينية هم من خريجي مدارس الإمام "سليمان حلمي" ويقول نجيب فاضل عنهم "عرفهم سليمان أفندي علي هؤلاء الطلبة فنهضت لأمرهم كمن يدهش من العنور علي كثر في حديقة بيته، كنت أظن أن عمل هذه المدارس هو التكرار والحفظ، لكني رأيت أنها بأيدي مسئولين أطهار، هم مهرة في تعيين أهدافهم وتشخيص مشاكل مجتمعهم،

(١) هادي هرويش، الإسلاميون وتركيا المعاصرة، نموذج الإمام سليمان حلمي، ص ١٥٠ ص ١٨٣

(٢) طارق عبد الحليل، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة، ص ٣٢١ ص ٣٢١

ويمكن أن أقول إنه لا توجد في تركيا مؤسسة مثلها في الوحدة والحجم والرباط الذي يربط هؤلاء الأشخاص هو الشريعة والمدارس القرآنية هذه تسند قوتها من هذه الرابطة ، وإنني اعتبرها أنقى وأصلح العروق في الجبل الإسلامي الجديد لمرجعه هو هذا الرباط "وعارض "لحبيب قاضل" موطنه رئاسة الشئون الدينية التركية الذين حاولوا استبعاد طلاب السليمانية من التواجد داخل رئاسة الشئون الدينية بصفتهم من الدولة العلمانية وقال "إن الدين يتناولون على المجموعة المعروفة في مجال التعليم الديني بالسليمانيين ويعرقلون نشاطاتهم ما هم إلا ردود أعمال ناتجة من البعد عن الحقيقة والحسد وعدم الثقة بالنفس"^(١).

منهج "سليمان أفندي" التدريس لطلابه من أمهات الكتب العربية علي نفس المباحث العثمانية ولم يصرف وقته لتأليف الكتب لأنه لم يكن لديه وقت لذلك ، وحين سئل عن السبب قال "نحن نعلم ما نعلمه للأجيال فتقوم هذه الأجيال بتأليف الكتب ، نحن نعد لأثار التي تؤلف الكتب ، وقد رأيت بعض الكتب التي لا تقدر بثمن دفت في التراب ونلفت فحبر لنا أن نربي طلاباً يفهمون الكتب العلمية ويفهمونها لغيرهم ، فيقولون العلوم من السطور إلي الصدور" ولكنه خط عدة كتب تمت طباعتها أهمها بعنوان "ترتيب جديد وطريقة حديثة في تعليم قراءة حروف وحركات القرآن الكريم" و هذا الكتاب يحاول اختصار وقت قراءة وحفظ القرآن من شهور إلي أيام ، وله رسالة أخرى بعنوان "رسالة كيريت أحر" وهي رسالة تتضمن السلوك الذي يجب اتباعه في الطريقة وله أيضا كتاب بعنوان "رسالة الرسائل" وهو كتاب يتحدث عن أهل الحقيقة ويتناول الصحبة وآدابها وأسرار الطريق إلي الله^(٢)

(١) هدي خويي ، الإسلاميون وتركيا العلمانية ، م - س - د ، ص ١٨٨ .

(٢) طارق عبد الحليم ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، م - س - د ، ص ٢٢٤ .

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

- يتسبب الإمام "سليمان حلمي" إلى الطريقة النقشبندية وشيخه ومرشده فيها هو "صلاح بن مولانا سراج الدين" وهو الذي نشأ علي قواعد الطريقة وتحدث المصادر عن أن شيخه كان علي صلة بالسلطان عبد الحميد وحكي له عن "سليمان حلمي" وأنه أحوه في الطريقة ، وكان يذهب مع شيخه إلي مدينة "بورصة" ، وحدره شيخه من الانشغال بالكرامات التي يمكن أن تبعده عن مهمته الأساسية وهي إحياء العلم بالقرآن الكريم والراث الإسلامي ، وتجاوز شيخه في الإلمام بمقتائق الطريقة وله سبب موصول بسلسلة الطريقة النقشبندية ، وكما تشير المعلومات فإن أتباعه كانوا يلتزمون السنة ويحتنون البدعة والأساس الجامع بينهم هو المحبة ، وكان "سليمان حلمي" يقرأ الأوراد واحداً وعشرين مرة في اليوم ويواظب علي صلاة التهجد والصحي والأوابين وطلابه أولوا اهتماماً خاصاً بصلاة التسابيح وكانوا يؤدونها جماعة في الليالي المباركة ، وكان الشيخ يتلو أوراد الطريقة النقشبندية مساء كل يوم أربعاء ويقول عنها إنها عذبة من "الخضر" عليه السلام إلي الطريقة النقشبندية ، وكان له ارتباط بالطريقة القادرية ، والذكر القلي عندهم له أهمية كبيرة ويرون أنه أقصر الطرق للوصول إلي الله ، ومفهوم النور الإلهي مركزي عندهم فهو يقول "إن كل شئ في الوجود قائم علي الرابطة ، فالأرض والقمر والكواكب الأخرى علي رابطة بالشمس ، والشمس علي رابطة بالعرش الأعلي ، والعرش الأعلي علي رابطة بنور الصفات الإلهية ونور الصفات الإلهية علي رابطة بنور الذات الإلهية"^(١)

- طلاب "سليمان أفندي" ملتزمون بالدين الإسلامي التزاماً كاملاً ومذهبهم هو مذهب أهل السنة في العقيدة والعمل وهم يتبعون المذهب

(١) هدي درويش ، الإسلاميون وتركيا العلمية ، م ٥٥ ، ص ١٩٩

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

الحفي ويرون أن مصدر كل الحقائق هو القرآن الكريم ، ويرفض أبناء الإمام "سليمان حلمي" إطلاق لفظ السليمانيين علي حركتهم ، فلم تكن هذه التسمية معروفة عندهم ولم تطلق إلا بعد وعاته بعشر سنوات ، وأول من ابتدع هذه التسمية هو " صغوت أوماي " برئاسة الشول الدينية فهي تصريح رسمي له قال " إن السليمانية طريقة تأسست من قبل سليمان حلمي في الثلاثينيات ويديرها حاليا صهره "كمال قاجار" وانتهما أنها تقوم بتنظيمات لها أهداف سياسية واقتصادية بهدف الاستثار والتوسع كما انتهما بأنها تهدف إلي تعبير النظام الأساسي للدولة"^(١)

نشير المعلومات إلي أن هناك حوالي ثلاثة آلاف مركز تقالي يعبر عن المسلمين في تركيا ، ولهم تواجد في أوروبا الغربية وخاصة في ألمانيا ولهم مراكز في إيطاليا واسطرط ومابيسا وأفبيو وبوردو وكوتاهية ، وأعدادهم تقدر بمئات الآلاف ولهم دار نشر خاصة هم تسمى " فصيلت " ، ولهم صحف يومية ، ويعبر عن المدارس السليمانية ما يعرف باسم " اتحاد مدارس القرآن " ثم صار اسمه اليوم " اتحاد رابطلة مساعدة طلاب مدارس القرآن ودور التعليم " ، ويحقق هذا الاتحاد الأهداف التالية:

- ١ - حماية حقوق ومصالح الأعضاء
- ٢ - عقد محاضرات ومؤتمرات في المجالات الاجتماعية والأخلاقية والمعنوية والاقتصادية .
- ٣ - تقديم المساعدات النقدية والعينية التي يحتاجها الأعضاء .
- ٤ - إنشاء المباني واستجارها واحتياج مراقبتها للخدمة

(١) نفس المرجع ص ١٩٨ - ١٩٩

- ٥ القيام بأعمال الصيانة والإصلاح اللازمة لهذه المباني
٦- تأسيس الأوقاف^(١).

يعتقد تلامذة الإمام أنه الوارث الحقيقي للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يملك التصرف في كل كوكب فيه وهذا التصرف مستمر بعد موته ، ولذا فهم يشعرون أن روحه وتصرفاته المعنوية باقية .

- له آراء متعددة في قضايا الدين والاجتماع والسياسة فهو يرى أن الجهاد هو جهاد النفس فكان يخصص وقته الأكبر لجهاد النفس وتعليم طلابه اللطائف الخمس وهي القلب والروح والسر والخي والأكهي ويبرهن لهم مكان هذه اللطائف في القلب ووظيفته كل منها وكيفية مقاومة أخطارها وكان يرى أن الجهاد بالمال مثل جهاد النفس وجهاد المال عبء هو الإكثار من المؤسسات الخيرية لخدمته الصالح العام وميدوه هو " أن الطالب يعطي المال ولا يؤخذ منه " .

وفي التعليم يرى أن أنسب وسيلة للتعليم هي التلخيص واحتصار مدة التعليم لأقصر مدة ممكنة ، واتباع أسلوب اعتماد الطالب علي نفسه وثقته بها حتي يستطيع القيام بدور المرشد والمعلم في أقصر وقت ممكن .

وفي الحياة يرى أن الدنيا سلبية ذليلة ، والدنيا والسياسة أداتين لنشر الدين ولا يصح أن يصبح الدين وسيلة للمصالح الدنيوية والسياسة ويقول " لا ينهكم القلب علي معيشتكم ، فالمعيشة مضطرة للحاق بمن ارتبطوا بالله " ويقول أيضاً " إن هدونا في هذه الدنيا هو شحن القلوب بالقبوضات الإغية وحذر تلامذته من الخلاف علي الدنيا فقال " إياكم والفرقة والخلاف في الحياة الدنيا واستمروا في القيام بأي خدمات تطلب منكم " . وعن السياسة

(١) نفس المرجع ، ص ٢٠٠

ومواقفه منها يقول "طاهريا مع الخلق وباطنيا مع الحق"، ويقول أيضا "الدين أصل والدنيا والسياسة فرع، قد تكون الدنيا والسياسة وسيلة لانتشار الدين، ولكن أن يكون الدين مطية لمصالح الدنيا وسياستها فذلك حرام".

- حث طلابه علي متابعة أحداث وودائع عصرهم وأن يعيشوا زمانهم ويتابعوا مشاكله وأزماته ويكون لهم رؤية وعمل إيجابي تجاه مجريات الأحداث ويرفضوا السلبية تجاه الأحداث وفي هذا الصدد قال "إن الاهتمام والإيجابية من ديننا وليس عدم المبالاة، وكان يتابع أحداث العالم ويطلب جريدة "الصباح الجديد" ليقرأ عليه تلامذته التعليقات علي السياسة الخارجية والأخبار الهامة بصورة منتظمة وكان شعاره في ذلك "من لا يعرف أوضاع العصر لا يكون عارفاً بالله" وشارك بالرأي في قضايا المسلمين الحارية في عصره من علي منصة مير الدعوة والوعظ فقد عارض موقف الحكومة التركية من القضية الخرائرية وكانت تؤيد الموقف العرسي وقال "لا أقل من أن ندعو لإحساننا الخرائريين" واستجوب بسبب ذلك أكثر من مرة، وأيد كمال الخريسين للحصول علي الاستقلال وأعلن "إن تركيا قد حل عليها الوبال لأنها صوتت في الأمم المتحدة ضد الجزائر لصالح فرنسا" وقبض عليه بسبب ذلك^(١).

وقف "سليمان أفندي" إلي جانب العاملين في حق الدعوة والعمل الإسلامي وساندتهم علي قدر إمكانيه وأولي اهتمام بالصحافة الإسلامية والنشر وقدم الدعم المادي والمعنوي "لجيب فاضل" لكي يستمر في إصدار مجلته "الشرق الكبير" حتي إنه باع بيته الوحيد وأمن ثمنه علي استمرار إصدار تلك الجريدة، وقدم الدعم الكبير "لجواد رفعت أيلخان" للاستمرار في إصدار كتبه التي توقظ وعي الأمة بأخطار الماسونية والصهيونية في تركيا، وقدم الدعم

(١) طارق عبد الحليل، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة، م ٥، ص ٢٢٩

لكل كتاب أو مجلة أو صحيفة تدافع عن الفكرة الإسلامية ومنها مجلة " أهل السنة " ومجلة " الرجل الحر " .

كانت له صلة حسنة بالنورسي " يتواصل معه ويطلع عليه فيها علي المهج والخدمات التي يقوم بها وعمر النورسي " عن عمّا يمكن أن نصفه "بانوعي الوظيفي" بين العاملين في حقل الدعوة الإسلامية في تركيا والعائم علي التخصص وتقسيم العمل بقوله عن جهود السليمانيين " إن واجبا الرئيسي اليوم هو العمل علي صيانة الإيمان ، ونحن نقوم بهذا الواجب ولا نقوم بالتدريس أما مهمة تعليم القرآن الذي هو أساس الإسلام ومصدر النجاة المادي والمعنوي وبشره ليس في تركيا فحسب ، بل في كافة أرجاء المعمورة ، فيقوم بها أخي " سليمان أفندي " ومعاهد القرآن التي أسسها ويقوم بهذا العمل كله خلال وقت قصير جداً ، فالعلوم الإسلامية التي كانت تدرس سابقاً في عشر سنوات أو خمس عشرة سنة تدرس الآن بمراكرة في سنة أو سنتين فتخرج علماء وفقهاء ومفسرين إنها معجزة قرآنية " (١) وبشكل عام فقد جعل طلابه يتابعون الحياة السياسية ويصوتون في الانتخابات ويشاركون فيها ومهم من ترشح كنائب في البرلمان وترشح في البلديات .

- تقييم نجيب فاضل لمدارس السليمانيين يبين لنا كيف استطاعت هذه المدارس أن تملأ فراغاً مهماً في حياة المسلمين الأتراك وهو مجال الحفاظ علي علوم القرآن والشريعة والتراث الفقهي التقليدي الذي يخرج متخصصين في علوم الشريعة والفقه واللغة والتفسير والحديث ، إنه الاستجابة التقليدية العديدة في مواجهة التحداثة الناجزة التي جاء بها " أتاتورك " يقول نجيب فاضل " المدارس القرآنية هي الرعاء الذي يصنع بداخله الخيل الإيمانى الحديد

الدِّين والدولة في تركيا المعاصرة

وهدفها علمي وروحي بحث^{٢٦}، وفي مرصع آخر يقول "في هذه المدارس يدرس كتاب الله ويعلم الناس الحق ويشحن الصمير بالحق وليس في هذه المدارس سياسة بل علم وشوق" ويقول "حرارة الشعور بالوجد تجاه الإسلام وحب الله وحب رسوله في هذه المدارس مثل حرارة أفراس الصهر التي يحرص أصحابها علي عدم انطفاء نارها"، ويقول أيضا "المدارس القرآنية باعتبارها مادة أنارتها روح معينة هي مؤسسات أنجزها سليمان أفندي وأتباعه .

ثانياً : التطور التنظيمي لحركة السليمانيين :

- اتخذت الطريقة السليمانية شكلها التنظيمي والإداري مع "كمال فاجار" صهر الإمام "سليمان حلمي" بعد وفاته عام ١٩٥٩ م ، وشارك "كمال فاجار" في الحياة السياسية فدخل البرلمان نائباً عن حزب الأمة في محافظة "كوتاهية" عام ١٩٦٥ م وانتقل بعد ذلك إلى حزب العدالة الذي ترأسه "سليمان ديمريل" وظل نائباً عنه لمدة ثلاث دورات متتالية ، واختير لعضوية المجلس الأوروبي وبعد انقلاب عام ١٩٨٠ م ألقي القبض عليه لمدة تسعة أشهر في سجن محافظة "أنطاليا" ثم برئت ساحته بعد ذلك^{٢٧}، وأصبح "حسن قماش" هو الرجل الأول في الطريقة منذ أوئل تسعينيات^{٢٨} .

- يتسم السليمانيون بالتشدد الصارم في معارضتهم لأتاتورك والنظام العلماني ، وهم في سراع مع رئاسة الشئون الدينية ويتحفظون علي تمثيلها للإسلام في تركيا ، ودخلت رئاسة الشئون الدينية في تركيا معارك مع أتباع "سليمان حلمي" منذ عام ١٩٦٥ م وذلك بالتضييق علي مدارسها ومراكزها لتحفظ

(٢٦) طارق عبد الحليم ، حركات الإسلاميه في تركيا المعاصرة ٢٠٠٠ ص ١٥ ص ٢٣٧

(٢٧) محمد نور الدين ، قبة وهامة مدخل إلي الحركات الإسلاميه في تركيا ، م ٢٠٠٥ ص ٤٧

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

القرآن وإقصاء أعضائها عن رئاسه الشئون الدينية واضطرت الجماعة تحت هذا الضغط أن تمتنع مساكن للطلاب اعتباراً من عام ١٩٧٣ م. ونهت الجماعة بتعليم الفتيات العلوم الدينية وفتحت لهن مراكز للتأهيل والتدريب ، ويعارض " السليمانيون " السلفية ويطلقون عليها " الوهابية " ، ويرون أن تركيا هي " دار حرب " يجب الجهاد لتحويلها إلى دار الإسلام ، وتتسم الطريقة بنظام صارم في مركزيتها وعلاقة أعضائها ببعضهم وعلاقتهم بمن هم من خارج الطريقة ولذا فهم يعزرون عن جسد واحد يحمل روح إمامهم ، ويستخدم أعضاء الطريقة صورة " سليمان حلمي " في حلقات الذكر للنوحه معه ، وللطريقة مشاريع تجارية متعددة توفر لها مصدر دخل قوي .

طلت أفكار السليمانيين مجهولة وغير معروفة وذلك للطابع السري للجماعة ولكن حواراً أجري مع " كمال قاجار " في أواخر الثمانينيات (عام ١٩٨٩ م) ، كشف ملامح تفكير الطريقة وتلخص في:

- أتاتورك بعيد عن الدين الإسلامي .

- الجمهورية لم تبق إماماً يصلي في الحارات .

- الجوامع تحولت إلى ثكنات .

- تركيا ليست بلداً إسلامياً .

- تركيا دار حرب "١" .

- أهدت " الحركة السليمانية " الحزب الديموقراطي وحزب العدالة حتى

انقلاب ١٩٨٠ م لكسها بعد ذلك واعتباراً من عام ١٩٨٤ م أهدت " توحيدوت أورال " رعيم حزب الوطن الأم ، كما أنها ساندت " حزب الرفاه "

(١) عن المرجع ، ص ٤٨ وعن بعض أفكار الحركة ونظورها وبعض فادنها : اجمع - إبراهيم حيدل العلاف ، خارطة الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، م . ص ، ٥

في الانتخابات المحلية التي جرت في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م .

ويمثل " المسلمانيون " مركز ثقل بالغ الأهمية في الانتخابات على الرغم من اعتمادهم على العمل السياسي المباشر لحزبهم على الإدلاء بأصواتهم في الانتخابات ومشاركتهم الفعالة فيها ، ولذا عملت الأحزاب الدينية على استرضائهم للحصول على أصواتهم في الانتخابات والتي تمثل كتلة تصويتية كبيرة لا يمكن التغافل عن أهميتها ، فالمعلومات تشير إلى أن عدد المسلمين بلغ ٢ مليون شخص بينما تذهب بعض التقديرات إلى أنهم ٤ مليون شخص ، والتقت " طانسو شيلر " مع " كمال قاجار " في يناير عام ١٩٩٥ م لمدة عشرين دقيقة ودعته لحضور افتتاح المركز العام لحزب الطريق القويم ، ولم يتعرض " المسلمانيون " للاقسام بعد وفاة المرشد الروحي لهم ، وهم يفصلون بين شخصية المرشد الروحي وبين القائد الإداري ، وتختار الطريقة بهيكل تنظيمي وإداري يقسم أماكن انتشارها إلى مناطق لكل منطقة مسئول وهكذا وفق النظام الإداري التركي .

ويلاحظ أن هناك محاولات في الجماعة لجعلها أكثر انفتاحاً على مجتمعيها وتفاعلاً معه ، ويبدو منهجها اليوم أكثر وضوحاً عما كان عليه من قبل ، وأيضاً تنظيماتها وتشكيلاتها الاجتماعية والذي كان غموضها يعرضها للشبهات والانتهاكات^(١) .



(١) طارق عبد الجليل ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، م ٣ ص ٢٣٩

المبحث الثالث :

النورسيون وتحدي انقاذ الأيمان ونصرة الاسلام

- بديع الزمان سعيد النورسي (١٨٧٣م = ١٩٦٠ م) ، داعية ومفكر إسلامي كردي العرق وله مكانة بارزة في تاريخ النشيط الإيماني والعقدي والدعوة الإسلامية في تركيا في العقد الأخير من القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين ، عاش النورسي* في إطار كيانين سياسيين متعاقبين مختلفين هما كيان الدولة العثمانية (١٢٩٩ - ١٩٢٢ م) ، وكيان دولة تركيا التي أسسها "أناطورك (١٩٢٣ - ١٩٣٨ م) علي أنقاض الدولة العثمانية ، والنورسي هو مؤسس الحركة الدينية المعروفة باسم "جماعة النور" أو باسم آخر هو "جماعة طلاب النور" ، وهم المسلمون الذين ارتضوا لهم مؤسس الحركة للإسلام والإيمان من خلال رسائله التي ألفها وتعرف باسم "رسائل النور" والذين اتخذوا رسائل النور كنموذج في حياتهم الشخصية وعلاقاتهم الاجتماعية وحتى رؤيتهم لتكوين المجتمع المسلم والتعامل مع الدولة العلمانية^(١)

- رسائل النور* هي التي ألفها النورسي* وتضمنت أفكاره وأساليبه في معالجة قضايا الإسلام ونشر الدعوة الإسلامية والتربية ونفع هذه الرسائل في ١٣٠ رسالة تصالج شتى القضايا الإسلامية الإيمانية والعقدية والفكرية والسلوكية والأخلاقية ، ويفسر مترجم* رسائل النور* إلي العربية لنا سبب اقتضار طلاب النور* علي رسائله وحلها كمصدر أساسي للمعرفة إلي غيابة الأمل العقدي لدى الأتراك ومن ثم فهم يقتصرون عليها في البدايه وقد يتجهون إلي أشياء

(١) محمد حرب ، المحاضرات الشيخ بديع الزمان سعيد النورسي ، رسالة الخليل العربي مستله من اعداد السامع والفتاوى ، السنة الحادية عشرة ، ١٤٦١ هـ - ١٩٩١ م ، ص ١١١

أخري بعد ذلك مثل "اسكولويديا الصحابة" و"تاريخ الأبياء" و"تاريخ الخلفاء"

ويصف الرسائل بأنها لا مثل لها في العربية فهي "عقائد حيائية" ومنهج متكامل إيماني حياتي ، كيف تعرف الله وتحب الرسول صلى الله عليه وسلم وتعيش مع النفس في صيغة إيمانية بعيدة عن التعليمات فتعبد الله كأنك تراه^(١) ، الورسي شعر أن الإيمان في خطر قدر نفسه للقرآن حين قال رئيس وزراء بريطانيا "جلادستون" في مجلس العموم رافعاً نسخة من المصحف الشريف "مادام هذا القرآن موجوداً في أيدي المسلمين هل نستطيع أوروبا السيطرة علي الشرق ولا أن تكون هي نفسها في أمم"^(٢) .

- تمثل رسائل الور وفق مترجم رسائل الور - المرجعية الإسلامية الأساسية للأتراك ، وإذا كانت جذور الرفاه في القشيدية فإن القشيدية جذورها في رسائل الور^(٣) ، والأصل في رسائل الور "إنقاذ الإيمان" ، وفي ذلك يقول الورسي "إن منهج رسائل الور هو الحقيقة وليس الطرق ، ورسائل الور هي شعبة من منهج الصحابة ، فمصرنا هذا هو عصر إنقاذ الإيمان ليس إلا"^(٤) . هذا الورسي يكرس جهده لقضية جوهرية ومركزية هي الحفاظ علي الإيمان الذي يهدده هجمة الدولة الكمالية عليه من خلال مشروعها العلماني الذي اتخذه طابعاً اتحادياً يحاول تعظيم واستتصال كل مائه صلة بالإسلام كمنهج للحياة .

(١) حوار المؤلف مع إحسان قاسم لصاحبي مترجم رسائل الور في العربية ومثول وقف العموم الإسلامية في اسطنبول التابع لجامعة الور

(٢) سبتمبر المصنف من مراجع هذه الواقعة كأحد أسباب هدم الورسي بانقرن وقضايا الإيمان راجع مثلاً حسن عبد الرحمن بكر ، طبع انعام الورسي ١٣٧٩ ، ١٣٩٤ م وأثره في الفكر والدعوة ، نسخة إلكترونية ، ص ٤٣ . هذا جمعته يقرر لصحبه حياته لإعجاز القرآن ورجوع المسلمين بتعاليمه وقاد لأمره من بعد أن نقر - شعر معونه لا يخبر مساه ولا يمكن إلهامه

(٣) حوار الباحث مع إحسان قاسم لصاحبي مترجم رسائل الور -

(٤) سبتمبر رجب محمد ، الدعاية الإسلامية طبع انعام الورسي ، القاهرة دار عيسى طابعة لأوقاف ،

- جدل العلاقة بين العالم أو المفكر وبين المهج أو ما نطلق عليه "الجدل الذاتي"، أي الشعور بمسئولية المثقف أو المفكر تجاه دفع التهديد الذي يهدد به دينه وثقافته وتاريخه عبر عنه "النورسي" في موقفه تجاه الدولة الكمالية للحصاط علي الإيما، ويقول في ذلك: "إن الداعي الأشد إلحاحاً إلي تأليف هذه الرسالة هو ما لمست من هجوم صارخ علي القرآن الكريم والتجاوز الشنيع علي الحقائق الإيمانية بترييفها وربط أواصر الإلحاد بالطبعة وإلصاق نعت الخرافة علي كل ما لا ندركه عقولهم القاصرة العضة وقد أثار هذا الهجوم غيظاً شديداً في القلب فصجر فيه حماساً إلي أسلوب الرسالة فأرسلت هذه الحسم والصمعات علي أولئك الملحددين ودوي المذاهب الباطلة المعرضين عن الحق"^(١).

وللجدل الذاتي في الحركات الاجتماعية الإسلامية دائماً وجه اجتماعي يمكن أن نصفه بـ "الجدل الاجتماعي" أي المداغمة والمناصلة في القضاء الاجتماعي المتجاوز للذات عبر مخاطبة المجتمع وإيقاظه ودعوته للدفاع عن إيمانه ودينه في مواجهة التهديد العلماني للدولة الجديدة.

وكما يقول النورسي: "أن هذا الزمان لأهل الحقيقة هو زمان الجماعة وليس زمان الشخصية الفردية، وإظهار الفردية والأناية فالشخص المعوي الناشئ من الجماعة يعدد حكمه ويصمد تجاه الأعاصير"^(٢).

(١) سعيد النورسي، بهج رسائل نوز في التبليغ، حيث نجد فيها هذا الحي الذاتي بدفع عن القرآن الكريم وريثاء الإيما، وهي ضمن المخططة السنائية، ترجمه، حساد قسم الصلحي، القاهرة، سورال، ط ٣، د ٤، ص ٢٢.

(٢) حسن عبد الرحمن بكير، بديع الزمان نورسي وأثره في الفكر والدعوة، م ٥، ص ٢٠٣ وهو يحمل تسمية الملاحق سعيد النورسي وأيضاً سمي رجب محمد، الفكر الأدي، ولحقه عبد الله الإسلامى بديع الزمان سعيد النورسي، القاهرة، سورال، ١٩٩٥، ١٤١٦ هـ، ط ٢، ص ٢٢٧ وهو يحمل بالطبع أيضاً إلي الملاحق.

لم يطرح "النورسي" مشروعاً عبر طريقة صوفية تقليدية وإنما عن طريق فضاء أوسع وأرحب من عالم الطريقة المعلق على المؤمنين بها ، ومن هنا نجد ملمحاً لخطاب وعلاقة يمكن وصفها بأنها جديدة حديثة ، فالخطاب يناقش قضايا الإيمان والعقيدة واليوم الآخر والرسالة المحمدية وصدقها والإيمان بها بطريقة مختلفة عن الخطاب الديني التقليدي السابق عليه ولا يجاورها إلى غيرها إلا بالقدر الذي يخدمها ، كما أنه يؤسس لعلاقة محورها "مدارس النور" عن طريق قراء رسائله الذي يكونون شبكة للاجتماع حولها والحركة بها ، وهو هنا يركز على إيمان الفرد وتثبيته وحماية عقيدته ، ويعمل في نفس الوقت على ملء الفراغ الاجتماعي الذي نجم عن انهيار المؤسسات الدينية العثمانية بقوة قانون الدولة العلمانية وسقوطها المخيف "مفهوم الشبكات الاجتماعية" كما تعبر عنه العلوم الاجتماعية له وجهه الظاهر وهو ما ذكرناه نوا ، وله وجهه الخفي الذي يعبر عن تحدي الدولة الجديدة ونزع الشرعية عن اجراءاتها العودية إلى الدين الإسلامي والممسك به عقيدة وعبادة وشريعة ، والشبكة الاجتماعية التي تعبر عنها "رسائل النور ومدارسها" مختلفة عن الطرق الصوفية التقليدية .

وفي هذا يقول النورسي "إن الزمن ليس رصص طريقة بل ومن إنقاذ الإيمان . . . ولا يدخل الحنة من لا إيمان له خلافاً للتصوف فإنه بدون يدخل الناس الحنة ، فلا يعيش الإنسان بدون خير ولكن يعيش بدون فاكهه ، التصوف هو الماكهه والحقائق الإسلامية هي الخير" (١١) .

قبل النورسي في تركيا لم يكن هناك ممارسة دينية إسلامية إلا عن طريق وعاء مؤسسي له طقوسه وتعبيراته النظامية الحادة وهو الطريقة الصوفية . يعد النورسي هو أول من دعا لتجاوز الطريقة الصوفية إلى فضاء

(١١) صبح وحب محمد ، الداعية الإسلامي بديع قرمان ، نورسي ٢٠٠٧ ص ٣٠٧ وهو يحيل إلى المكنونات

الانتماء لعالم الإسلام (العقيدة والأمة) المتجاوز للزمان والمكان واللحظة الزمنية، ومن الواضح أن "النورسي" كان مدركاً لخطر الطرق الصوفية التقليدية القديمة على "فاعلية المسلم" لذلك حاول تجاوزها إلى ما قبل الطرق الصوفية وهي العلاقة المباشرة مع القرآن قبل أن تكون هناك طرق تمارس سطوتها على وعي المسلم فتسلبه فاعليته وحرية في العلاقة المباشرة مع الوحي .

وهنا أحد ملامح الإحياء والتجديد في دعوة "النورسي" لتجاوز الطويقة إلى التواصل المباشر بين المسلم والوحي، ويمكننا القول أن "النورسية" من منظور العلوم الاجتماعية واقترب الحركات الاجتماعية هي تعبير عن "حركة اجتماعية محافظة تعمل على الحفاظ على القيم وحماية الأخلاق الإسلامية في مواجهة محاولة تبديلها ومحوها من قبل الدولة العلمانية الكمالية ، ومن ثم فهي حركة إصلاحية من ناحية ومحافظة من ناحية ثانية وتهدف إلى استعادة القيم الإسلامية لمكانتها في الممارسات اليومية وفي الفضاء الاجتماعي لعالم المسلم التركي من ناحية ثالثة.

ويلخص "النورسي" رؤيته للتعامل مع الواقع في الدرس الأخير قبل وفاته بقوله "إن القضية الأساسية هي الجهاد المعنوي لهذا الزمن ، ووضع عقبة ضد التخريبات المعنوية إضافة إلى تقديم العون الكامل بكل قوتنا إلى الراحة الداخلية ، إن الجهاد المعنوي في الداخل هو العمل ضد التخريبات المعنوية والذي يتطلب خدمات معنوية وليست مادية"^(١)

- لم يكن النورسي في كل مراحل حياته وتحولاته الفكرية والسياسية ثوريا بمعنى أنه يسعى لتغيير شامل في الواقع الاجتماعي والسياسي ، وإنما هو

(١) طارق عبد الجليل ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، م . د . ص ١٧٦ وهو يجيل إلى الملاحق لنورسي وراجع أيضا في هذه النقطه أورخان محمد علي ، سعيد النورسي رحل القدر في حياة الأمة ، م . د . ص ١٧٩

تعبير عن " النموذج الإصلاحى " الذى يحافظ على ما هو قائم فى سياق رؤيته الإسلامية المستندة إلى القرآن والسنة ، ولم يدر بذلك استخدام الوسائل السياسية كأداة للتغيير الاجتماعى أو للوصول إلى السلطة فهو هنا تعبّر عن " النموذج الدعوى الفكرى الاجتماعى " فلم يكن مطروحاً فى حقيقته أو برنامجه فى يوم من الأيام السيطرة على النظام السياسى مطلقاً ولا الاشتراك فيه وإنما المقصود تكوين اتجاه إسلامى عام يكون أداة للضغط على الدولة لتلا تحرف عن أسس الإسلام لا غير وفى ذلك يقول: " كل مؤمن مكلف بإعلاء كلمة الله ، وأن السبب المهم فى هذا الزمان هو التقدم مادياً لأن الأجانب تحطما تحت تسلطهم بالأسلحة العلمية والصناعية الاستبدادية أما نحن فسنجاهد سلاح العلم والفنون ضد الجهل والفقر والأفكار المضادة التى تعد من ألد أعداء كلمة الله ، وسنحبل الجهاد الخارجى إلى السيوف الماسية للزهادين القاطعة للشريعة العراء لأن التغلب على المنحصرين يكون بالإقناع وليس بالقسا وقت للخصوصية"^(١).

ويمكن القول: إن الحركة الروسية هي تعبّر خالص عن تبنى منهج الإقناع والتدرج بعيداً عن أي شكل من أشكال استخدام العنف أو القوة فيما يمكن أن يعتبره نموذجاً لدعوات الإصلاح والتجديد المستندة إلى مفهوم " الصبر الجميل " تجاه السلطة السياسية والواقع الاجتماعى معاً

نولاً: الأفكار الأساسية لتيار الروسى :

عن " الروسى " عن عصره القلق ، فقد تغلب فى أرمان لها طابع " الانقلاب الكامل " فى تركيا أو حتى فى العالم كله ، فهو قد عاصر عهد

(١) أحمد سري انعيمى - حروب الإسلام المعاصرة - م س د ، ص ٦٩ - ٧٠ وهو يقول عن مجلة كوبرو التى تصدر عن الفكر الروسى فى تركيا

السلطان عبد الحميد، ثم شهد ثورة الاتحاد والترقي عليه وحلعه وعاصر ممارسات الاتحاد والترقي العلمانية التي روعت فؤاده وصدته، كما شارك في الحرب العالمية الأولى وأسر فيها، وشارك في حرب التحرير التي قادها "أتاتورك"، وعاش عس قرب البدايات الأولى لتأسيس الجمهورية وإلغاء السلطة ثم الخلافة، وشهد الجمهورية وانقلابها الشامل العاصم علي كل ما هو إسلامي وأيقن أنه يعيش في عصر "إنقاذ الإيمان ومواجهة الإلحاد"

وفي كل مرحلة من هذه المراحل كانت له مساهماته الفكرية والإصلاحية، ومن ثم فبحر أمام شخصية تعرضت لتحولات فكرية ونفسية قاسية وصادمة جعلته ينقل من المشاركة المجتمعية والسياسية إلى الانصراف فقط علي العمل الدعوي الذي يتخذ إيمان الناس محملاً في "رسائل النور"، فقد تكون لديه اعتقاد بأن مرحلة سعيد القديم (حتى عام ١٩٢٥ م) لن تجدي نفعاً مع التحولات المرعبة التي أحاطت بالعالم الإسلامي، ومن ثم فمرحلة سعيد الجديد (١٩٢٦ - ١٩٦٠) تحتاج إلي بناء تكون قاعدته الأساسية جيلاً قسراً مسلحاً بعقيدة راسخة سليمة ومن ها كان عكوفه علي "رسائل النور" وهي عبارة عن أربع مجموعات رئيسية عمدتها هي المجموعة الأولى المعروفة باسم: الكلمات Sozler ومنها تبتق المجموعة الثانية والموسومة بالكتوبات Mektubat ومنها تبتق المجموعة الثالثة المسماة باللمعات Lem. alar ثم المجموعة الرابعة "الشعاعات" Su, alar وهي متفرعة عن سابقتها، وألحق بهذه المجموعات ثلاثة ملاحق هي ملحق "بارلا"، وملحق قسطنطيني" وهي رسائل توجيهية إلي طلبة النور في أساليب خدمة القرآن وفقه الدعوة والقضايا العملية التي تواجههم.

والف الرسمي أيضاً بالإضافة إلي هذه المجموعات الأربع الرئيسية رسائل أخرى مستفدة منها "المدخل إلي النور"، و"مفتاح لعالم النور" وهي أحر

رسالة كتبت ، والمحاکمات "وتوجه حياة" و"سوحات" و"مناظرات" و"ديوان حربي عربي". ومن ثم رسائل النور هي عمل موسوعي كبير يلمح حوالي ثمان مجلدات كبار تضمنت آلاف الصفحات وعالجت قضايا متعددة علي فترات زمنية طويلة ، وهي التي تعبر عن مجمل افكار التيار النورسي في تركيا والتي تلخص خطوطها العريضة في الآتي:

١ - الإسلام هو خلاص البشرية المعاصرة في الداعل الإسلامي وعلي المسوي الكسوي فهو يقول "إن البشرية التي أخذت تصحو وتنبض بتأثير العلوم والعنصر الحديثة أدركت كنه الإنسانية وماهيتها ونقبت أنه لا يمكنها أن تعيش هملأ بعير دين بل حتي أشد الناس إلحاداً وتنكراً للدين مضطر إلي أن يلجأ إلي الدين في آخر المطاف لأن نقطة استناد البشر عند مهاجمة المصائب والأعداء من الخارج والداعل مع عجزه وقلة حيلته وكذا نقطة استمداده لأماله عبر المحدودة المستلة إلي الأبد مع فقره وفاقة ليس إلا معرفة الصانع" والإيمان به والتصديق بالأخرة فلا سبيل للبشرية المتبقطة إلي الخلاص من غموبها سوي الإقرار بكل ذلك ، وما لم يوجد في صدقة القلب جوهر الدين الحق فسوف تقوم قيامات مادية ومعوية علي رأس البشر وسيكون أشقي الحيوانات وأذلها^(١).

٢ - القرآن هو المصدر المعرفي الوحيد الذي يمكن الاستناد إليه في استخلاص الأفكار والمعارف التي يتحقق بها صلاح المرد والجماعة فهو يقول: "لأبرهن للعالم أن القرآن شمس معنوية لا يجزو مساعها ولا يمكن إطفاء نورها"

٣ - الإيمان والعلم قرينان ولا يعارض أحدهما الآخر ، ولا يوجد أي تناقص بين مسائل العلم الحديث والمعني الطاهري لحقائق الإسلام وفي هذا يقول.

(١) سعيد النورسي - خطبه السابعة ، ترجمة إحسان قاسم الصالحى ، ص ٥٠ ، ص ٣٢ ، ٣٣١

"إن المستقبل الذي لا حكم فيه إلا للعقل والعلم سوف يسوده حكم القرآن الذي تستند أحكامه إلى المنطق والعقل والبرهان"^(١)

٤ - الحرية الحقيقية هي التي تبع من الإيمان وتعني عدم فرض السيطرة على الآخرين من ناحية والالتزام بقواعد الإسلام من ناحية أخرى ، فالحرية والإيمان مربطان . وفي هذا يقول "الحرية المطلقة ما هي إلا الوحشية المطلقة بل بهيمية وتحديد الحرية ضرورة من وجهة النظر الإنسانية " ، "الحرية الخارجة عن دائرة الشرع إنما هي استبداد أو أسر بيد النفس الأمارة بالسوء أو بهيمية أو وحشية ، فليعلم جيداً هؤلاء الزنادقة والمهملون للدين أنهم لا يستطيعون أن ينجوا أنفسهم لأي أجبي يملك وجداناً بالإلحاد والسفاهة"^(٢) .

٥ - التعبير في الأفراد والمجموعات يأخذ في اعتباره الزمن والعصر ويعتمد سبة التدرج واستخدام الوسائل السلمية فهو يقول "إن من يشق طريقاً في الحياة الاجتماعية ويؤسس حركة لا يستثمر مساعيه ولن يكون النجاح حليماً ، مالم تكن الحركة منسجمة مع القوانين القطرية التي تحكم الكون " . وفي موضع آخر يقول "وصح الله سبحانه وتعالى وجود الأشياء تدريجاً وترتيباً أشبه ما يكون بدرجات السلم وذلك بمقتضى اسمه الحكيم فالذي لا يتأني في حركاته إما أنه يظفر الدرجات فيسقط أو يتركها ناقصة فلا يرقى إلى المقصود"^(٣)

٦ - احترام النظام الجمهوري الصالح الذي يعتمد الإسلام مرجعية له "إنكم تستطيعون أن تعلموا مدي تقديري لحقيقة الجمهورية الصالحة ، علي أن أكبر دليل علي تقديسي للجمهورية هو احترامي لخلفاء الإسلام ، فقد كانوا إلى جانب كونهم خلفاء رؤساء جمهورية أيضاً ، وكانت حياتهم حياة جمهورية لا

(١) نفس المرجع ، ص ٥٣

(٢) نفس المرجع ، قبل الفصل ، ص ١١

(٣) أرواحان محمد علي ، سعيد البورسي رجل القدر في حياة أمه ، م ص ١٢٨

في الادعاء الملغبي فقط بل في الحقيقة والواقع^(١).

٦ تأكيد مفهوم الانتماء للأمة الإسلامية وإحياء الوعي بمفهوم الوحدة والجامعة الإسلامية فهو يقول "نحن جمعية نحوي كل عصر أربعمائة مليون من الأعضاء المنتسبين إليها! وهم في كل يوم يعبرون خمس مرات عن أتم علاقتهم بالدستور العظيم هذه الجمعية وهم يتساقون دائماً لتحقيق أهم شعائرها ألا وهو ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾" (الخمسة ١٠) فحتى أفراد هذه الجمعية المقدسة العظيمة، وظيفتها تعريف هؤلاء الإخوة المؤمنين بحقائق القرآن تعريفاً علمياً راسخاً وذلك تعارفاً ما علي إعتاق ألسنا من سحر الأبدية الذي يتهددنا.

ويقول في موضع آخر "إن ما يعطيه أرباب السياسة الحاليون في هذه البلاد من رشايي إلي العرب وإلي الأجانب من تارلات سياسية ومعنوية عليهم أن يعطوا عشرة أمثالها بل ينبغي لهم أن يدفعوها من أجل إقرار إخوة أربعمائة مليون من المسلمين ستشكل علي صورة جمهوريات إسلامية متحدة"^(٢).

٧ البعد عن السياسة وعدم خوض غمارها فقد رفع شعار "أعوذ بالله من الشيطان والسياسة"، وفي الخطبة الشامية أوضح ضرورة تربية الدين عن استغلاله من قبل الساسة وقال: "أرجو أن لا يذهب بكم الظن بأنني بكلامي هذا استهض هممكم للاشتغال بالسياسة - حاش لله - فإن حقيقة الإسلام أسمى من كل سياسة، بل جميع أصناف السياسة وأشكالها يمكن أن تسير في ركاب الإسلام وتخدمه وتعمل له وليس لأي سياسة كانت أن تستغل

(١) مصطفى محمد، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٥٥، ص ١٣٨ وأيضاً انعمي،

الحركات الإسلامية المعاصرة، ص ٥٠، ص ٨٢

(٢) أبين الذي القاه النورسي أمام المحكمة التي حاكمته ونرا منها بتاريخ ١٦ / ١٦ / ١٩٤٤ و جع

محمد مصطفى، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٥٥، ص ١٣٧

الإسلام لتحقيق أغراضها^(١) ويقول أيضاً: "إني أفضل حقيقة واحدة من حقائق الدين علي ألف قضية سياسية من قضايا الدنيا"^(٢) وهو ما أقرب ما يكون للقبول بالفصل في الممارسة بين السياسة ومشاكلها وقضاياها التي هي في التحليل النهائي نسبة ومتقلة وبين العقيدة والإيمان والدين التي هي مطلقة وثابتة .

و يصبر عن نفس الرؤية التي جعلها حرب العدالة والتنمية اليوم في تركيا حيث يبري قادته ضرورة الفصل بين المجال السياسي وبين المجال الديني والعقدي بحيث لا تقحم قضايا الدين في السياسة أو توظف لصالحها دون أن يعني ذلك استبعاد الدين عن الحياة كما تذهب العلمانية .

٨ - حقائق الإسلام تمتاز باستعدادها استعداداً كاملاً لدفع أهلها لمراعي التقدم المعنوي والمادي معاً ، فيقدر ما يتمسك أهل الإسلام بالحقائق الإسلامية يزدادون رقياً وتقدماً ويقدر ضعف تمسكهم بتلك الحقائق يصابون بالنوحش والتخلف والاضمحلال والوقوع في ألوان الفرج والاضطرابات ويعلمون علي أمرهم^(٣) .

٩ - المستقبل للإسلام كدين وحضارة تستجيب للفطرة الإنسانية وللأشواق الروحية للإنسان المعاصر ، والمستقبل للإسلام كعالم وأمة لا بد وأن يكون لها حضورها المستقبلي كقوة عالمية ، فعلي مستوى استجابة الإسلام للمحاجات البشرية الروحية وانتشاره في كل العالم قال الروسي: "إن أوروبا وأمريكا حباي بالإسلام وستلذان يوماً دولة إسلامية ، كما حيلت الدولة العثمانية بأوروبا

(١) سعيد الروسي ، الخطبة الشامية ، م . د . ص ٦٨ وعن موقفه من سياسة راجع العيني ، الحركة الإسلامية في تركيا ، م . س . ذ . ص ٥٧ - ٦٠

(٢) الروسي ، الخطبة الشامية ، هامش ص ٥٦ - ٥٧

(٣) سعيد الروسي ، الخطبة الشامية ، م . د . ص ٣٠ - ٣١

وولدت دولة أوربية . . . الإسلام وحده سيكون حاكماً علي قارات المستقبل حكماً حقيقياً ومعنوياً وأن الذي سيعود البشرية إلي السعادتين الدنيوية والأخروية ليس إلا الإسلام .

وعلي مستوي تحقيق الأمة الإسلامية لحضورها العالمي توجد وفق النورسي "في قلب الشخصية المعوية للعالم الإسلامي خمسة قوي لا تقهر وهي في منتهي الروح والثناء وهي الحقيقة الإسلامية ، والحاجة الملحة ، والحريّة الشرعية ، والشهامة الإيمانية ، والعمرة الإسلامية التي تعلو إعلاء كلمة الله والذي تتوقف علي التقدم المادي والدحول في مصمار المدنية الحقيقية" (١٠) .

والنورسي في الواقع يجيب علي سؤالي أحدهما خاص بالعالم الإسلامي وهو سؤال النهضة الأثري كيف يمكن الهوض بالعالم الإسلامي من تخلفه ؟ والثاني خاص بحيرة الإنسان المعاصر وقلقه وتوتره واعتراجه وقميشه في ظل سيادة طور حديث من أطوار الحضارة الغربية وهو طور المجتمع مابعد الصناعي - كيف يمكن الحفاظ علي إنسانية هذا الإنسان وبقاء قوي الخير فاعلة في داخله لتحقيق المقصد من خلقه ووجوده وهو الاستغلاف ؟

١٠ رفض مفهوم العلمانية الذي يعد الدين كلية عن الحياة فهو يقول : "إن الإسلام ليس فيه رجال دين بالمفهوم العربي المسيحي لذا فالمقارنة باطلة ، ليس في الإسلام طيقة الرهبان ذلك لأن النص الوارد في أنه "لا رهبانية في الإسلام بشكل قاعدة رئيسية من قواعد تكبيرها ، ويجب أن يكون كذلك في الواقع أيضاً والمنطق يرفض أن تحمل النتائج الصارة الناتجة من التطبيق السيء علي هذه الفكرة وأن نجعلها موضع نقاش . . . إن الإسلام نظام كامل للحياة فشريعتنا لم تدع وظائف التعبدية شيئاً نظرياً وأمرأ منفصلاً عن الحياة بل

(١٠) نفس المرجع ، ص ٤٦ - ٤٤

أدجمتها ضمن هذه الحياة وصمن نظامها ، فإن انفصلت عقائداً تماماً عن قلب الحياة فلا يبقى في أيديها سوى شن نظري^(١) .

١١ - اعتماد الوحي (القرآن والسنة) والشرعة كمصدر للممارسة الإسلامية بعيداً عن الدوق والإهام والكرامات التي تتبعها الطرق الصويفية ويؤكد أن الآداب الشرعية التي هي ثمرة الوحي أسمى وأعلى من آداب الطريقة المستندة إلى الإهام لذا فسأهم أساس للطريقة هو اتباع السنة النبوية المطهرة^(٢) ويصيف في موضع آخر: "إن اتباع السنة المطهرة هو طريق الولاية الكبرى وهو طريق ورثة النبي من الصحابة الكرام والسلف الصالح ومن ثم فهو يحذر من انفصال الطريقة عن الشرعة لأن ذلك يعني تمزيق المنهج الشمولي لفهم الإسلام الكامل الموحد^(٣) .

١٢ - تداول الحضارات بين صعود وسقوط ، فهو يرى أن الحضارة لا تسير في خط مستقيم حتى يتباعد المبدأ والنتهي بل يدور ضمن دائرة كدوران كرتنا الأرضية فتارة يربينا الصيف والربيع في حال الترفي وتارة يربينا الشتاء والخريف في حال التدنسي وكما أن الشتاء يعقبه الربيع والليل يحلّقه النهار فسيكون للبشرية ربيع ومهار إن شاء الله ولكم أن تستطروا من الرحمة الإلهية شروق شمس حقبة الإسلام فتروا المدنية الحقيقية في ظل سلام عام شامل ، ومن ثم فلا يرال المستقبل مفتوحاً أمام صعود الحضارة الإسلامية وعالم المسلمين في الدنيا وامتلاك أسباب النهوض^(٤)

١٣ - السعد عمن استخدام القوة المسلحة في التصير ، فهو يرى أن السلاح سوف يقتل حامله ، فالخروج المسلح ضد الحكام المسلمين في الداخل

(١) أورخان محمد عني ، سعيد النورسي رجل القدر في حياة أمه ، م . س . د ، ص ٥٠

(٢) حسن بكير ، النورسي والقره في الفكر والدعوة ، م . س . د ، ص ١٢٦

(٣) سعيد النورسي ، الخطبة العامة ، م . س . د ، ص ٤٦

سيصيب أول ما يصيب المسلمين أنفسهم ولن يجني ثمرة هذا الخروج المسلح الداخلي سوى أعداء المسلمين وهو يقول في ذلك: "إن الجهاد المسلح لا يمتد كلها إلا ضد العدو الخارجي. والجهاد في أي مجتمع مسلم هو جهاد معنوي يتصل بتبوير الأفكار وإصلاح القلوب والأرواح ويكون جهاداً إيجابياً ضد التخريبات المعنوية"^(١).

فهو يعتمد الضال الداخلي في مواجهة الاتجاهات المادية والإلحادية التي تستهدف عقيدة الأمة ودينها وراثتها سواء أكانت ممثلة للدولة أو كانت تعبيراً عن تيارات فكرية داخل المجتمع، وهذا نوع من الوعي الذاتي العميق لدى النورسي يحدود القدرات التي تملكها الحركة النورية في السياق الاجتماعي والسياسي الذي عمرت عنه دولة علمانية ذات أيديولوجية أصولية متطرفة ومن ثم استبعاد المواجهة المباشرة معها، لكن ذلك لم يكن يعني إقرارها علي سياساتها التي عبر عنها بالتحريب المعنوي وإنما رفضها عن طريق طرح بديل لها تمثل في رسائل السور التي تحمل في طياتها مشروعاً ماثوفاً للمشروع الذي تحمله الدولة الكمالية.

١٤ - حيدر "النورسي" من الحضارة الغربية المادية ومن مدلتها الزائفة التي تمثل خطراً على الإنسانية واعتراوان الحضارة الإسلامية هي التي تحقق السعادة البشرية لعالمية البشر المعاصرين وفي هذا يقول: "بأوروبا الثانية! اعلمي جيداً أنك أخذت بيميك الفلسفة المصلحة السقيمة وبشمالك المدنية المصرة السمكية ثم تدعين أن سعادة الإنسان بهما، ألا شلت يدك وبشتك الهدية هديتك ولتكن وبالاً عليك وسكون" وهو يصف إنسان الحضارة الغربية إلي فرعون طاغية ومتنمرذ ذليل وجبر عاجز غاية ما يصو إليه تلبية رغبات

(١) طارق عبد الحليم، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة، م. س. د. ص ١٧٦

النفس وإشباع هواها بأي وسيلة وجدت لأنه لا يجب إلا نفسه وهو مستعد للتضحية بكل شيء في سبيلها أما إنسان الحضارة الإسلامية فهو عبد لربه ، هب لين ، فقير مستغن ، ضعيف مستد لقوة الله^(١) .

ولكنه رغم ذلك يدعو إلى الحوار بين الحضارة الإسلامية والمسيحية^(٢) في مواجهة قوي الإلحاد ويقول في هذا الصدد "إن علي المسلمين والمسيحيين في هذا العصر عدم الركون إلى الخلافات بينهم بل يلزمهم توحيد قواهم لمحاربة عدوهم المشترك والذي يكمن في المادية والإلحاد وغير المتدينين ذوي النوايا العدوانية"

١٥ - رفضه الاستبداد السياسي فهو يعرف الجمهورية بأنها عبارة عن العدالة والشوري وحصر القوة في القانون فهو يقول "ليس من الجاية علي الإسلام أن نستجدي الأحكام من أوروبا ولنا شريعة عراق تأسست قبل ١٣ عشر قرناً؟ إن هذا الاستجداء شبيه بالتوجه إلي غير القبلة في الصلاة إن القوة لا يد وأن تكون في القاسون وإلا فيستعشى الاستبداد في الكثيرين ، وهو يري المشروطة بأنها المشورة والعدل والقانون ويقول "تعلموا المشروطة وعلموها علي أنها المشروعية ، والمشروطة هي هدف الحكومة المستمدة من قوله تعالى ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران ١٥٩] ، ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ سِتِّهِمْ﴾ [النورى ٣٨] ، والمشروطة هي المشروطة الشرعية وهي التي تظهر طالع أميا وتكشف حط الإسلام بشرط أن تغذي بالشريعة الغراء وحرية رأي الفرد والجماعة . فالديموقراطية عند النورسي مرهونة بالعدالة والشوري والقانون^(٣)

(١) حسن بكير ، النورسي وأثره في الفكر والدعوة ، م . د . ص ١٧٠ وهو يظل عن للمعاب والكتابات

(٢) أحمد نورى الحيمي ، الحركات الإسلامية المعاصرة في تركيا ، م . د . ص ٩٠

(٣) سمير رجب محمد ، لفكر الأدبي وأدبي عبد الله في الإسلام في بضع الزمان سعيد النورسي ، م . د . ص ٢٤٦ - ٢٤٨

١٦ - يرفض النورسي النظام الرأسمالي والاشرافي معا ويرى أن النظام الإسلامي هو الطريق الوسط بينهما فهو لا ينكر حق الملكية وإنما يكتفي بضبطه وتحديده ومن ثم فهو لا يقبل الجمع المفرط لرأس المال ويرى أن للمفقراء حق فيه وهو يشجع المشروع الحر لكنه يرفض الاحتكار ويرى ضرورة تدخل الدولة لحماية الطبقات الفقيرة ولكن دون استبداد^(١)

هذه هي الخطوط العامة لأفكار التيار النورسي والذي عبرت عنها بشكل رئيسي رسائل الور التي كتبها "بديع الزمان النورسي" والتي كانت تهدف بشكل أساسي إلى حماية إيمان الناس وإيقاد أصل وجودهم وهو الإسلام أمام "ناله الدولة الكمالية وسلطانها الشيع المروع".

استطاعت رسائل الور أن توجد مساحة مهمة لبقاء المشروع الإسلامي حاصراً بقوة في حياة الفردية والاجتماعية للإنسان التركي في مواجهة مشروع الدولة الكمالية والطبقات العلمانية المتعربة المتحفظة بها فيما يمكن أن نصمه بوضوح بأنه تعبير عن "صمود النص كفاعل اجتماعي وسياسي وفكري وأخلاقي".

لم يكرس النورسي ولا طلابه هم الفاعلون الاجتماعيون بتعبير الأداء التحليلية الرئيسية التي تستخدمها في هذه الدراسة وهي "الحركات الاجتماعية" ولكن النص ممثلاً في القراء والسنة بشكل أساسي ثم رسائل الور والتي كانت تعبراً عنهما من وجهة نظر العصر الذي كتب فيه، ومن هنا كان رفض النورسي القاطع لكل ما يحول دون التفاعل المباشر بين المسلم والوحي أو بين الواقع الاجتماعي والنص القرآني والنبوي وتمثل ذلك بشكل أساسي في رفضه التام للطريقة الصوفية التقليدية ومفاهيمها القائمة

(١) الشيعي، الحركات الإسلامية المعاصرة في تركيا، م. س. د. ص ٩٥ - ٩٦

علي العناء والإلغام ووحدة الوجود التي تحول الإنسان إلي جزء من الطبيعة يصبح لقوانينها وليس هو الإنسان الذي خلقه الله ليكون خليفته وليسخر قوانين الطبيعة من أجل رفاهية البشرية وسعادتها وسلامها .

ثانيا : تجليات النورية المعاصرة في تركيا :

لم يترك "النورسي" جماعة واحدة أو تنظيمًا واضحاً فهو لم يعين خليفة لتلاميذه^(١) من بعده وتشير معلوماتنا إلي أن أول جماعة خرجت من النورية هم "جماعة الساخ" وهؤلاء كانوا يرون كتابة رسائل الإمام بالحروف العربية العثمانية وعدم كتابتها بالحروف اللاتينية وانطلقوا من اهتمام "النورسي" باللغة العربية وحروفها والتي هي لغة القرآن وتنصن بداخلها روح الرسائل والجو التاريخي الذي كتبت فيه ، بينما يري أعضاء آخرون داخل الجماعة أن "النورسي" لم ينص علي ضرورة الكتابة بالحروف العربية وطبعت في عهده بعض كتبه باللاتينية مثل رسالة "كحلك رهبري" أي مرشد الشباب ، كما أنه سمح لطلابه بالدراسة في المدارس والجامعات التركية ولكن هذا العصيل داخل الجماعة انتهى مع الزمن ولم يبق منه أحد يذكر^(٢) .

انقسم "التبار النورسي" بعد ذلك حول المسألة السياسية خاصة في أواخر الستينيات مع انجلاء الإسلاميين لتكوين كيان سياسي مستقل لهم وكما قال لنا أقدم طالب في مدارس النور اليوم في تركيا كان للنورسي علاقات قوية

(١) حوار الباحث مع الأستاذ محمد فرجه وكذلك حواراه مع الأستاذ أورداب محمد علي في مطبوع في أواخر عام ٢٠٠٣ م . وهي في ذلك احتفظت عن حركت إسلاميه أخرى مثل الإخوان المسلمين والتي حصلت اختيار مرقد طابعد مؤسسها الأول

(٢) عن مجموعة النسخ راجع حسن عبد الرحمن بكير . مدبع الزمان النورسي وأثره في الفكر والذهرة ، م - ص . ط ٢١٦

مع القوي الإسلامية في تركيا في الخمسينيات مثل علاقته بهجيب فاضل و "حواد رفعت أتيلجان" الذي عرض علي النورسي "تأسيس حزب الإسلام الديمقراطي" ولكنه رفض لعدم تفتتت القوي المعارضة لحزب الشعب الجمهوري العلماني الذي كان النورسي يرى ان الصالح الرئيسي للحركة الإسلامية هي مع الحرب الجمهوري الذي يمثل الدولة العلمانية

وبعد انقلاب عام ١٩٦٠ وتأسيس حزب العدالة بقيادة سليمان ديمريل "دخل الإسلاميون جميعاً تحت عيائه في مواجهة حزب الشعب وكان شعار "ديمريل" في ذلك الوقت" الذي أصعبه علي رداد البندقية غير الذي أصعبه علي السبحة"^(١) وعندما جرت استجابات مجلس الشيوخ التركي أصبح أحد طلاب النور عضواً فيه وهو "أحمد توفيق باكسو". ويبدو أنه كان يمثل التيار الذي يرى المشاركة في العمل السياسي داخل "جماعة النور" وكان من بين المجموعة الإسلامية الأولى التي هورت حوص الإسلاميين لعمار العمل السياسي مستقلين عن غيرهم من الأحزاب الأخرى، وهذه المجموعة انتقلت من "جماعة النور" إلى أول حزب إسلامي اسمه "أريكان" عام ١٩٦٩ م وهو حزب النظام الوطني.

العالية من طلاب النور" لم تكن توافق علي إنشاء حزب سياسي وذلك لأسباب معتبرة عندهم وهي أنهم لم يحسموا بينهم الدخول في العمل السياسي المباشر، وأن الخط الرئيسي في تفكير "جماعة النور" هو إرشاد أهل السياسة وليس الانخراط فيها. فالنورسي يقول للحكام. ابقوا في مكانكم والطريق الصحيح هو كذا وكذا...^(٢) وبشكل عام يمكن القول أن هناك

(١) حارر لحدث مع محمد فرحيه في سجنين عن الحركة النورية ونحو لانها ونظورها.

(٢) أورد حبيب محمد علي، سعيد أنورسي رجل القدر في حياة أمه. م. من حيث أشار إلى أن الجماعة عرض عليها أن يؤسس حزباً سياسياً ولكنها رفضت بالإجماع، وهو يشير إلى رفض بعض

مجموعة من الأفرع تفرعت عن مدارس التور تتفاوت في اجتهاداتها حول التعامل مع الواقع ولكنها جميعاً تفرع عن الفكر الروسي وهذه الأفرع هي:

١ - مجموعة فتح الله كولن:

انفصلت عن المجموعة الرئيسية للروسية وهي "بني آسيا" عام ١٩٧١ م، وتنسب المجموعة إلى مؤسسها وهو "فتح الله" أحد تلامذة الروسي، ودعم أنه لم يره فهو يعبر عن تطور مهم داخل "النيار الروسي" حيث يملك أفقاً واسعاً وله شخصية قيادية تملك استراتيجية يمكن وصفها بالشمول، لا تقتصر فقط على المجالات التقليدية للإسلاميين مثل التربية والوعظ ولكنه تتسع لتشمل مجالات الحياة كلها بما في ذلك السياسة، فلديه جريدة يومية مهمة هي Zaman ولديه مجلة أسبوعية هي Acision أي المحسركة وهو يتناول السياسة من جانب إبدائه للرأي فيما يجري في العالم الإسلامي وي طرح آراء جديرة بالانتباه حول الإسلام والعلم والديمقراطية والحداثة والدين وأيديولوجية التسامح والحمية التعليم والاهتمام بالأحداث الجارية، بيد أنهم لا يطرحون أنفسهم منافسين للحكومة أو الدولة ولا يتجهون لبدء حرب سياسي، على العكس هم يروون أنفسهم جناحاً للدفاع عن الدولة التركية ويتبنون مفهوم "الإسلام التركي" أو ما يطلق عليه "جولر" إسلام الأناضول "Anatolian Islam" الذي يقوم على التسامح والتصالح مع الدولة والواقع وليس معارصته أو حتى نفذه فضلاً عن التمرص له بالتغيير^(١)

معظم أعضاء الجماعة لسياسة حي لا استعدي القوي السياسية العلمانية عنها، وحتى تحفظ لعضائها مبرراته، فهي تريد أن تختص الجميع، ولأمر مبروك للهمس الفردي لعضو جماعة أنور فهو يعطي لأصل مرشح من الأحزاب التي يتوسم فيه بقدرته على خدمة الإسلام، ص ٣٢١ ٣٢٢

(1) Bulent Aras and Omar Caha, Fethullah Gulen and His Liberal Turkish Islam Movement, MERIA Journal, 4 December 2000, volume 4 p 3

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

ولدي هذه المجموعة بنوك غير ربحية وشركات للتأمين وعندهم مؤسسة اقتصادية كبيرة اسمها "آسيا فانس" رأسمالها يبلغ حوالي ١٢٥ مليون دولار وتسمى لعمل استثمارات في جمهوريات آسيا الوسطى، ولهم بنك غير رموي، وعندهم جامعة خاصة في اسطنبول اسمها "فاتح يوبيرسقي" وهم جامعات مشيرة في منطقة آسيا الوسطى وعندهم محطة تلفزيون اسمها Saman Yolu (STV) أحد مجموعات "عمرة درب النبابة" وعندهم إذاعة اسمها Bure تشمل عموم تركيا وأخرى محلية، ويمكن وصف الجماعة بأنها تعبر عن "الإسلام الاجتماعي" الذي يهتم بشكل أساسي بالتواجد في مجالات التعليم والترفيه والإعلام والاقتصاد.

ففي مجالات التربية أسست مجموعة "فتح الله جولن" أكثر من مائة مدرسة ابتدائية وإعدادية وثانوية ولغة الدراسة بها هي الإنجليزية ومنذ عام ١٩٩٠ تشارك هذه المدارس في المسابقات الدولية ويحقق طلابها أفضل النتائج في علوم الكيمياء والفيزياء والرياضيات والحاسوب ونصف هذه المدارس معترف بها من قبل الدولة وهي من أرقى المدارس التركية من حيث مستوي التدريس، وحارج تركيا توجد حوالي ٢٠٠ مدرسة في أغلب قارات العالم في أوروبا وأمريكا وأفريقيا وأغلبها يتركز في آسيا الوسطى، وأنشأت سبع جامعات في آسيا الوسطى وعندما سمحت الدولة بتأسيس الجامعات الخاصة في تركيا سنة ١٩٩٦ م فتحت الجماعة "جامعة الفاتح" المشار إليها سابقاً وفتحت أبوابها للدراسة عام ١٩٩٦ - ١٩٩٧ م.

وأقامت مجموعة "كولن" مدارس للطلبة في أغلب المدن التركية بلغ عددها أربعمائة مسكن بطاقة استيعابية قدرها مائتي ألف طالب وأقامت أيضاً بيوتاً للطلبة الجامعيين بلغت حوالي ستة آلاف تستوعب ما يزيد على مائة وأربعين ألف طالب وطالبة ولها مدرسين يحضر فيها الطلاب لدخول

امتحانات القبول في الجامعات وعددها يبلغ حوالي مائتي مئونة تستوعب ما يريد علي ٣٠٠ ألف طالب وطالبة ، ولدي الجماعة ستون ألف طالب تخرج منهم في عام ١٩٩٣ - ١٩٩٤ م أكثر من أربعة آلاف طالب وطالبة من كليات محتلته محلية ودولية . وكما علما فإن مدارس مثل " روبرت كوليج وامريكا كوليج وجمالاط سراي " هي مدارس تابعة للجماعة وهي تخرج أهم طلاب تركيا اليوم والذين يتأرون أعلى مناصب الدولة فهم يتعلمون بالفرنسية والألمانية والإنجليزية^(١)

وفي مجال الإعلام لديها جريدة زمان السابق الإشارة إليها منذ عام ١٩٨٨ م ، وهي تطبع في تركيا في خمسة مراكز ، وفي الخارج في ثلاث عشرة دولة منها وسط اسيا وألمانيا ، وتطبع يومياً حوالي ٤٠٠ ألف نسخة وبما يتصل بالقضايا الإسلامية مثل الحجاب والأحزاب التي لها جدور إسلامية والمدارس الإسلامية فإن جريدة زمان تكون مسموعة الكلمة

وللجماعة مجلة اسمها SIZINTI وهي مجلة علمية وأدبية شهرية باللغة التركية ويطلع منها أكثر من مائة ألف نسخة وكان "فتح الله" قد اتحد منها منذراً للإطلاق اراته الإيمانية والفلسفية منذ عام ١٩٧٨ م وتصدر الجماعة مجلة بعنوان yeni umit أي الأمل الجديد ، وهي فصلية تصدر كل ثلاثة أشهر وتوزع حوالي ٢٠ ألف نسخة ، ومجلة إيكلوحي وتهتم بقضايا البيئة والحفاظ عليها والتلوث والقضاء عليه وهي فصلية ويصدر منها خمسة عشر ألف عدد ، ومجلة "فونتين" fountain وهي علمية فصلية تصدر بالإنجليزية وتنتشر في أوروبا وأمريكا ، وللجماعة دور نشر وعدد من المطابع وكما قال

(١) من مصطلحات أكثر تخصص أنشطة مجموعة فتح الله حولي الجماعة وخاصة التعليمية راجع محمد نور الدين ، حجاب وحرب ، الحملة الكمالية الدني فتح الله حولي هدي ، حياة اريس مكتب ونشر ، ١٠ يوليو ٢٠٠١ حيث أورد قائمه مفصلة بحجم وجود المؤسسات التعليمية لجماعة حولي ، ٢٤٩ - ٢٤٨

لنا العديد من المصادر فإن الإسلاميين يسيطرون على مايقرب من حوالي ثلث الصحافة الكلية في تركيا ولكنها لم تصل بعد إلى النصف .

وبالنسبة للإعلام فالإسلاميون يسيطرون على مايقرب من ١٠% منه ، ونعد مجموعة "حولیں" هي أكبر مجموعات جماعة النور وينتسب إليها ما يبلغ حوالي ٦٠% من مجمل منتسبي الجماعة وتشير المعلومات إلى أن عدد أتباعها يتراوح ما بين ٢٠٠ ألف من الأتباع والأنصار - ٤ مليون من المتأثرين بأفكاره وهم ينمون بشكل أساسي للشباب الصغير السني يعيش في المدن خاصة من الأطباء والأكاديميين والمتخصصين في مجالات عدة ، وللجماعة برنامج تنفعي مستظم يتمثل في الدروس الدورية بحث يلتزم كل منتسب للجماعة بحضور درس في الأسبوع لتلقي رسائل النور وعلوم الشريعة الأخرى أو يستمع للدروس المسجلة السمعية أو البصرية ، وتظم الجماعة عدة رحلات وغيمات صيفية داخل تركيا وخارجها ويرجع الصعود الكبير في اساع قاعدة أنصار الجماعة إلى اهتمامها بالطلبة والشباب ومشاكلهم وقضاياهم بتأسيسها بيوت الطلبة والمحيمات الصعبة لطلبة الجامعات والمدارس العليا والمراكز الثقافية والتربوية^(١) .

وليس للجماعة تنظيم كما هو الحال بالنسبة للحركات الإسلامية الأخرى . فلا توجد لها هياكل تنظيمية وإنما الرابطة الأساسية التي تجمع بين المنسبين للجماعة هي العلاقة مع الشيخ ومع النصوص التي يتجهها فيما أطلقنا عليه "النصر كفاعل اجتماعي" فالحركة لا تزال تعبر عن الطابع الصوفي في العلاقة بين الشيخ كإمام وقائد روحي وبين المريدين أو الأتباع

(1) Bulent Aras and Omar Caha, Fethulla Gulen and His Liberal "Turkish Islam" Movement, Op. cit, p. 4
http://meria.ide.ac.il/journal/2000/issue4_jv4n4s4.html

وهذه العلاقة ذات طابع رأسي يشبه الهرم حيث يقف الشيخ علي رأسه ثم طبقات الأتباع التي تتخذ طابع العلاقة الأبوية أو العلاقة مع الأكبر سناً "abi elder brothers" حيث تكون الفكرة والعلاقة الروحية هي الرابط الأقوي بين الأتباع وليس قوة التنظيم والمجموعة "مع الله جولش" موقع باللغة العربية علي الشبكة العنكبوتية عنوانه <http://ar.fgulen.com> وأحر إصدارات المجموعة مجلة تحاطب الجمهور العربي لساء حور للتواصل مع الثقافة العربية ومع العالم العربي اسمها "حراء" وموقعها علي الشبكة www.hiramagazine.com.

وتمثل مجموعة فتح الله جولش "ورثا معتبراً في القيادة التركية بالنسبة لأحزاب اليمين خاصة وهو ما يفسر حرص قادة العديد من الأحزاب السياسية علي وجود علاقة خاصة معها منذ عام ١٩٩٤ التقى رئيس الجمهورية ورئيس الوزراء والعديد من قادة الأحزاب السياسية ورجال الأعمال الكبار في تركيا مع رعييمها "فتح الله جولش" الذي كثيراً ما يتم استضافته كأحد الوجوه التركية المهمة في الميديا ، ففي عام ١٩٩٧ م مثلاً زار "سليمان ديمريل" رئيس الجمهورية أحد المؤسسات التابعة لجماعته وأثنى علي النشاط التعليمي للجماعة ، وقابله "بولت أجاويد" زعيم اليسار التركي الذي صرح بعد اللقاء بقوله "الحوار بالكامل كان حول الدين والفلسفة ولم يكن له أبعاد سياسية ووجدت الرجل ودوداً مخلصاً وكان نقاشاً ممتعاً" ، هذا يدل علي مدى قبول خطاب الجماعة حتي لدي اليسار .

لكس مؤسسة الجيش التي تروى نفسها حامية العلمانية في تركيا لا تزال تنظر لمجموعة "جسولين" باعتبارها خطراً يهدد المؤسسة العسكرية الاستراتيجية عبر احترامها ، ومجلس التعليم العالي في تركيا "yok" أحد ركائز العلمانية التركية المهمة ينظر هو الآخر بعين معاذرة للجامعات التي تشتغل الجماعة حول العالم

ويقوم العراقيين أمام خريجيها .

ويتضمن مع هذه الرؤية مفكرون علمانيون علاوة من الحجة المثقفة التركية يقولون: "إن الجماعة تستخدم تكتيكات توصلهم لفس أهداف الإسلاميين ويرغمون أنهم حائزون من أن يكون هذا الوجه الودود ستاراً لمطامح سياسية تغلب الدولة التركية إلى النموذج الإيراني للدولة الإسلامية ، ويعتزون بمواقفهم من دعم الأحزاب العلمانية للجماعة حتى تضمن ولائها في مواجهة الرقاة".

ببما تنظر قطاعات مهمة أخرى من الحزب العلمانية الفكرية في تركيا لمجموعة "جول" باعتبارها أحد أدوات الأحزاب السياسية العلمانية المهمة في تحجيم التيار الذي يعبر عنه "نجم الدين أربكان" وهي حركة "اللي جوروش" ويذهبون إلى أن مجموعة "جول" يتم دعمها من وزارة الخارجية التركية وأن محصصات سرية كبيرة حولتها "تاسوشيلر" لدعم الجماعة لاستخدام بعض أدوات أعدائها من الرقاة لمواجهةهم بها ، وهو ما يفسر العلاقة المثيرة بين حزب الطريق المستقيم وبين الجماعة⁽¹⁾.

وعلى الجانب الآخر يحظى "جول" بدعم مجموعة من الوجوه الليبرالية المثقفة المهمة في تركيا مثل الصحفي "محمد الطان وعلي بيرام أوغلو ومحمد علي بيراند وجكير شاندار" وهؤلاء يجادلون حول أن حل المشكلة التركية يكمن في التوصل لحالة من التوافق في الآراء ولذا فهم يقدرون الوجه الهادئ للإسلام الذي تعبر عنه الجماعة ، ويمثل الموقف الناقد للجماعة من الرقاة قبل حله أحد مصادر الدعم لها من الاتجاهات القومية المحافظة⁽²⁾.

(1) Ibid, p. 5 - 8

(2) Ibid, p. 7

وعلي صعيد علاقة "جولن" بالتيار الذي يمثل "أريكان" وحركة الملي جوروش "فإنها عدائية حيث ينظر أتباع أريكان إلى حركة "جولن" بأنها مدعومة من الدولة لتعويق حركة الرفاه ومن جانبه يش "جولن" حملة على الرفاه ويقول إن النسبة العالية التي حصل عليها في انتخابات عام ١٩٩٥ (٢١%)، لا تعبر عن قوته الحقيقية في الشارع والتي لا تزيد عن ١٥% وربما أقل بينما الفارق الذي حصل عليه الرفاه يعبر عن التصويت العقابي من جانب المواطنين ضد حكومات فاشلة. وحمل "جولن" الرفاه مسؤولية الصدام مع الجيش والذي قاد إلى الانقلاب الأبيض عليه في يوبه ١٩٩٧ م والذي حمى تركيا في تقديره من الانحراف إلى صراع شبيه بما حدث في الجزائر^(١)

٢ - مجموعة الجيل الجديد Yeni Nasil وآسيا الجديدة Yeni Asya

رغم أن البعض يفصل بينهما ولكنهما مجموعة واحدة، وهي تمثل الجيل القديم من طلبة النور والمهتمين أساساً بشعر فكره ورسائله ومؤسستها هو "محمد فوتولار" وتصدر هذه المجموعة جريدة يومية اسمها "يبي آسيا" ولها دار شعر بنص الاسم ولها علاقات قوية مع البرحاربة الإسلامية وتعتمد تكتيكات العمل داخل مؤسسات الدولة وهي دعمت حزب الطريق القويم ومجموعة "يبي آسيا" هي التي دشت النشاط الصحفي داخل التيار النورسي، وأيدت هذه المجموعة حزب العدالة بزعامة "دميريل" حتي انقلاب عام ١٩٨٠ م وبعبءه بسحو شهر أعلقت الجريدة فقام النورسيون بإصدار جريدة جديدة بعنوان Yeni Nesil أي الجيل الجديد ولما أعيدت جريدة "يبي آسيا"

(1) Turkish daily News, February, 18, 1995 for Rafah Opinion & Milliyet, August, 31, 1997 for Gelin View

ولزيد من قراءة جولن حول مختلف القضايا راجع www.zaman.com.tr/syif=fgulen حيث يتوافر العديد من الحوارات حول الديمقراطية والحداثة والإسلام والغرب وغيرها من القضايا

أصبح الحيل الحديد هم المستولون عنها ومد بداية التسعينيات تقلص تأثير هذه المجموعة بسبب انسحاب أغلب الأعضاء منها وانضمامهم لمجموعة الشيوعي^(١)، وهم دار بشر باسم "دار سبل للنشر" وبضال نوربع حريدة "آسيا الحديدية" من ٤٠٠ ألف نسخة إلى ٢٥٠٠ نسخة ووفق معلوماتنا فإنهم لا يمثلون سوى ٥% من التيار النورسي^(٢).

٣ - مجموعة وقف الزهراء:

يتولي قيادتها "عر الدين يلدرم" وهم تستوا مشروع إنشاء جامعة باسم الزهراء وهو المشروع الذي حاول "النورسي" إنشاءه في عهد السلطان عبد الحميد ومشروع الجامعة في طريقه إلى الاكتمال، وهم يتولون الدعوة إلى الإسلام وإلى أفكار النورسي وربما تكون هذه المجموعة هي الأقرب لأفكار الرجل وهم يؤمنون من مصادرهم حارج رسائل النور ويستعملون في الدعوة بحجاء من حارج الجامعة، وهم أوسع أفقا وأكثر تقبلا للنقد، وتشير معلوماتنا إلى أنهم يمثلون نسبة ضئيلة من التيار النورسي ربما لا تبلغ ٥% ويكثر الأكتراد المتسيين لهذه المجموعة لدرجة أنهم يعرفون بالنورسيين الأكتراد، وتصدر المجموعة مجلة بعنوان "نورهار" باللغة الكردية أي الربيع الحديد، وهم يهتمون ببناء البيوت للطلاب في المحافظات التركية ويرسلون بعض الطلاب للدول العربية للتخصص في الدراسات العربية والإسلامية^(٣).

(١) عن مجموعة "بي سي" و"بي سبل" جامع حسن عبد الرحمن بكر - النورسي وأثره في الفكر والدعوة، ص ١٥ من ٢٢٠ وصالح عبد الحيدل، آخرات الإسلاميه في تركيا المعاصرة، ص ١٥٠ من ٢٠٠ - ٢٠١.

(٢) حسن عبد الرحمن بكر، النورسي وأثره في الفكر والدعوة، ص ١٥ من ٢٢٠.

٤ - مجموعة الشوري

هذه المجموعة يمثلها ما يقرب من ٣٥% من منتسبي الجماعة وهم يعبرون عن الفكر التقليدي للثورية وهم يهتمون بإنشاء المدارس الثورية في تركيا وخارجها، والمدرسة عبارة عن بيت يتم الاجتماع فيه لقراءة رسائل الور وتدارسها في مواعيد محددة كل أسبوع، وتهتم هذه المجموعة بالطباعة فليديها ثلاثة دور للنشر هي "سوزلر والإخلاص والأنوار" وتقوم بطباعة رسائل الور "وطباعة الكتب والأبحاث التي تتناول حياة النورسي" ومؤلفاته وفكره وهي تعمل علي امتداد نشاطها إلي العالم العربي واللغة العربية ولها مركز أبحاث للترجمة اسمه (مركز أبحاث رسائل الور بأسطنبول)، وينظم المركز مؤتمرات دولية حول فكر النورسي يدعو فيها الباحثين من العالم كله للمشاركة ويتعاون مع المركز في هذه الأنشطة (وقف العلوم والثقافة بأسطنبول).

وأشارت بعض الدراسات إلي أفرع أخرى للثورية مثل "جماعة الخدمة HizmetVakfi" ولكنها ليست ذات أهمية كبيرة^(١).

ويؤيد "النورسيون" اليوم في تركيا حزب العدالة والتنمية "الأق يارتي" ويرون أنه يعبر عن روح الجماعة التي لا تزال ترى أنها لا تعمل بالسياسة ولكن فقط إرشاد السياسيين وتقوية السيارات السياسية التي ترفع سقف العمل الإسلامي والدعوة بعيداً عن الدخول في صدام واضح مع العسكر والدولة التركية العميقة، ولذا فهم يتحفظون علي سلوك "التيار الأربقاسي" ذات الطابع الصدامي ويرون أنه لم يكن مناسباً للروح التركية.

وتعبر المجموعة التي يمثلها "فتح الله جول" عن أهمية الدولة التركية حتى

(١) طارق عبد الجليل - الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة، م من ٤٥ ص ٢٠٢ - ٢٠٣

بصفتها العلمانية فهي خير من عيباتها، فهو لا يرى الدولة عدواً مخالفاً في ذلك أغلب الحركات والتيارات الإسلامية في العالم العربي والإسلامي ويقول في هذا الصدد "لا أستطيع القول إنني أصوب الدولة أو غيرها فيما قامت به من أمور باطلية، إلا أنني أستطيع أن أقول إنني أرجح أشد الدول "لا ديموقراطية" علي "اللا دولة" ومن هذه الناحية وأنا ضد صياح معي الدولة وسقوط هيبتها، ويرفض تسييس الإسلام ويقول "يمكن أن يختلف الناس في آرائهم ولكن بالنسبة لي تسييس الإسلام عناية كبيرة لروح الإسلام" وهو يدعو لعلاقة جيدة مع الغرب^(١).

وبشكل عام فإنه يمكنكم القول: إن التيار النورسي "بأفرعه المتعددة هو تعبير عن حضور وجه الإسلام الاجتماعي والثقافي في الحياة التركية حيث يفتح آفاقاً لمساحات ثقافية واجتماعية جديدة تعبر عن خطاب ورؤي إسلامية متسامحة تتجه نحو الإجماع والتوافق ودمج أتباعها في النظام السياسي القائم دون معارضة له أو تمرد عليه، كما أن مجموعة "جوليين" خاصة تشير إلى محاولة حقيقية للتنويع والتصالح بين القيم التقليدية وبين الحداثة المعاصرة وهي أيضاً تعبر عن تمثيل لقطاعات مجتمعية تركية ليس لها علاقة مع الدولة ومن ثم فهي تعبر عن حالة من حالات المجتمع المدني التي استطاعت أن تستقل عن الدولة وتلعب دوراً مهماً في المجتمع.

والجماعة عبرت في الواقع عن القطاعات الأناضولية المهتمة من قبل بيروقراطية الدولة الكمالية منذ ظهورها والتي استطاعت أن تشرع بعض تأثيرها عن طريق قدرتها الاقتصادية المستندة إلى قيم الأناضول الأخلاقية المستمدة من الدين الإسلامي منذ عهد التسميمات، وتمثل فكرة الخدمة

(١) نفس المرجع، ص ٢٠٦

hizmet والعمل الجاد والتنظيم الجيد والزهد كما عبر عنها "ماكس فير" أساساً لقوة الفرد والمجتمع والناجمة بشكل أساسي من ابتغاء مرضاة الله ودخول الجنة^(١).

والتورسيون هم أيضاً تعبير عن أحد أوجه الإسلام السياسي ولكن عن طريق دعم القوي السياسية التي تحترم حضور الإسلام الاجتماعي والدعوي والفكسيوي وتعتبر عن روح المجتمع التركي القائم على التوافق والتوازن والحلول الوسط بعيداً عن المواجهة والصراع والاستبعاد والإقصاء، ومن هنا فإن المشهد التركي اليوم يعبر عن حالة مثالية للبيئة التي يرحوها التيار "النورسي" فهو يمارس العمل الدعوي والاجتماعي والفكري والخيري بدون ضغوط من القوي العلمانية وفي نفس الوقت يدعم حزب العدالة والسمية باعتباره نموذجاً للحالة السياسية المثالية من وجهة نظره فهو يمارس السياسة والحكم وفق الموازين النورسية.



(1) Bulent Aras and Omar Caha, Fethulla Gulen and His Liberal "Turkish Islam", op. cit, p. 9

المبحث الرابع : المثقفون الاسلاميون من الاغتراب الي الاختراق

تمثل تركيا قصاء متسعا لاستقبال الأفكار الإسلامية من البلدان الأخرى في العالم العربي والإسلامي وخاصة مصر وإيران وباكستان بشكل أساسي ، وكما يقول "علي بولاج" " لو عطر عربي فإنها سترجم إلي التركية"^(١) ويختلف اتجاه المثقفين باختلاف أقطابهم من فهم الإسلام ، وبالطبع يوجد تشعب عال بالأفكار ذات الطابع التوفيقي بين الإسلام والقومية وبين الإسلام والعلمانية وبين الإسلام والديموقراطية والحداثة ، فالخاتمة التركية هي تعبير عن البحث عن نقاط للتوافق وتوسيع ماهو مشترك من أجل الوصول لحل وسط بين جميع القضايا ذات الطابع الاجتماعي والسياسي والثقافي .

- حين نقول مثقف إسلامي في تركيا فنحن أمام نخب هي بالضرورة تعبير عن الحداثة بكل معني الكلمة ، فهم تخرجوا جميعاً من الجامعات وحصلوا علي شهادات عليا منها وهم يمارسون التفكير والاجتهاد الذي يعبر عن رؤيتهم المستقلة في مختلف قضايا أمتهم من ناحية و عالياً ما يكون مصدر معاشهم وحياتهم من عملهم الفكري والثقافي من ناحية أخرى ، وهم يملكون تأثيرهم الواسع علي تيارات وقوي اجتماعيه وسياسية يمثل الإسلام جزءاً من هويتها استناداً إلي مكانتهم الثقافية

وتمثل الإسلام المرجعية الرئيسة لؤلاء المثقفين ومن ثم فهم بالضرورة يقفون ضد الدولة الكمالية وممارستها الاستبدادية فهم يمارسون في التحليل النهائي دوراً كفاعلياً ذا طابع سلمي يعتمد سياسة النفس الطويل في مواجهة ما يعتبرونه

(١) حوار علي بولاج مع الباحث في اسطنبول في أكتوبر ٢٠٠٣

أصولية علمانية تمارسها الدولة في مواجهة عثمانيها الذي يمثل الإسلام جوهر هويته وركيزة حياته ووجوده .

هم يواجهون أيضاً معركة الأفكار مع الاتجاهات المادية والمعادية للفكرة الإسلامية من المثقفين العلمانيين والوضعيين والماديين وحتى الإلحاديين ، لكننا نلاحظ أنه في الفترة من نهاية القرن التاسع عشر وحتى نهاية الستينيات كانت المهمة الأولى للمثقف المسلم في تركيا هي الدفاع عن الإيمان والعقيدة والفكرة الإسلامية في مواجهة اكتساح الأفكار المادية واللايدية التي مثلت الرافعة الفكرية للنظام السياسي العلماني والذي أنتج أصولية علمانية متطرفة ضاق بها الإسلاميون ذرعا حتى شعروا بالاعتزاز داخل أوطانهم وبلدانهم وثقافتهم ، وسوف نلاحظ أنه بينما كان دور المثقف الإسلامي هو المقاومة كان دور المثقف العلماني هو الالتحاق وببما كان حظ المثقف الإسلامي التهميش والحصار والهجرة من الوطن كان حظ المثقف العلماني التواجد في المركز متفاحا مع النظام المعاصر والأضواء والمحفور

- من الأسماء المهمة للمثقفين الإسلاميين الأتراك الذين يعرفون عن حضور الإسلام كعامل في عالم الثقافة والفكر "محمد عاكف أرصوي" ، نجيب فاضل "عصمت أوزال" أمينه شابلوك أوغلو "سراي قراقوج" ، علي بولاح "ورجب شانوروك" وأحمد داوود أوغلو "وياسين أقطاي" ، محمد خيرى كيرباش أوغلو ، وأغلب هؤلاء المثقفين يرتبطون بمؤسسات وثقافة وجامعة تعكس ارتباطهم بمجتمعهم من ناحية ومحاولتهم تحريك أجيال جديدة تمثل التواصل مع أفكارهم من ناحية أخرى ، فدور المثقفين الأتراك يعرف عن محاولات اختراق للمجتمع عبر القطاعات الوسيطة فيه والتي يمثل الطلاب في الجامعات المجال الرحب لذلك .

وعلي سليل المثال فإن البروفسور "أحمد داوود أوغلو" هو المسئول عن

أحد أهم المؤسسات التي يمكن وصفها بأنها ThinkTank التي تصنع العقول والأفكار كما أنها محمد صانع القرار بالروزي والأفكار الاستراتيجية، تلك هي معهد وقف العلوم والفنون^(١) Bilim Ve Sanat Vakfı مديرها هو المستشار السياسي لرئيس وزراء تركيا وأحد المسؤولين الكبار عن إدارة السياسة الخارجية لتركيا وهو ينتمي لحيل "طيب أردوغان" وحيل "عبد الله غول" الذي وصفه "علي بولاج" بأنه الحيل الثالث في الحركة الإسلامية التركية، ولداود أوغلو^(٢) كتاباً مهماً بعنوان "الاستراتيجية العميقة" وهو يعبر عن تصوّره لتحوّل تركيا من دولة هامشية إلى دولة مركز لها حضورها المستند إلى تاريخها وثقافتها وروابطها مع العالم الإسلامي والعالم كله وله كتاب مهم بعنوان "الأزمة العالمية بعد ١١ سبتمبر" ترجم لعشر لغات.

ورجب شانورك "يعمل بمؤسسة" الموسوعة الإسلامية "التابعة لوقف شتون الدينية أو "إدارة الأوقاف" ورغم ذلك فهي تتمتع بقدر كبير من الاستقلالية عن الحكومة وطبع من الموسوعة حتى اليوم أكثر من عشرين مجلداً يحكمها يعبر عن رؤية الإسلام الصحيحة عن كافة القضايا وهي تتمتع بثقة كبيرة لدى الباحثين والمثقفين والجمهور التركي والموسوعة تستكتب متخصصين من غير الأتراك في العالم الإسلامي وتصدر الموسوعة كتباً إسلامية كثيرة، والأهم من ذلك أنهم يرسلون الطلاب إلى العالم الغربي للدراسات العليا ولديهم مراكز بحثية وباحثون متخصصون في مختلف التخصصات يعملون في

(١) Bilim ve Sanat Vakfı, 1997 Bahar Programı Kayıt Analizleri, 1997, 39, p4 - 5

(٢) عن أحمد داوود أوغلو راجع مقابله مع قناة الجزيرة بتاريخ ١٠/٢٩/٢٠٠٣ م وهي نشر إلى أنه من مواليد ١٩٥٩ م وتخرج من قسم العلوم السياسية من جامعة اسطنبول عام ١٩٨٤ م وحصل على الماجستير في الإدارة والذكور إلى العلاقات الدولية عام ١٩٩٠ وعمل رئيساً لقسم العلوم السياسية بالجزيرة حتى عام ١٩٩٦. وعنوان الحلقة "سياسة الركبة تجاه المستط الأمريكي الجديد للمنطقة".

تحرير الموسوعة^(١).

و"محمد حري قراياش أوعلو" ينتمي لكلية الإلهيات في أنقرة وهي تعمر عما يطلق عليه الأتراك "مدرسة أنقرة" وهم يعتمدون علي العقل في التأويل ويعتمدون بقضايا حديثة مثل العلاقة بين الإسلام والديموقراطية والإسلام والأخذائه، والتفسير اليساري للإسلام وهم متأثرون باليسار الإسلامي وبحس حقيقي بشكل خاص من مصر ويفصل الرحمن من باكستان وهم يصدرون مجلة فصلية اسمها "إسلاميات" وكانوا يصدرون من قبل مجلة اسمها "مجلة الدراسات والبحوث الإسلامية".

"وباسين أقطاي" ينتمي إلي قسم الاجتماع في كلية العلوم الاجتماعية بجامعة "سلجوق" في قونية "أحد المعازل المهمة للإسلام في تركيب وهي الدائرة التي فار فيها" أريكان "في انتخابات عام ١٩٦٩ م وظلت الدائرة الانتخابية المعضلة له دائما بعد ذلك رغم أنه لم يولد فيها ويصدر "ياسين" مجلة بعنوان "تذكير" وهو ينتمي لجيل الشباب من المثقفين الإسلاميين.

- دور المطفف التركي يعبر عن موقف حدي مع الدولة العلمانية والتيارات الفكرية الأخرى من خلال منظور يحكى وصفه بأنه "إصلاحي" وليس إحيائي بالمعنى الحنذري الذي عبر عنه مثلا "سيد قطب" في مصر، وحتى قراءة المثقف التركي

(١) أهمية الموسوعة الحديثة تدو مقداره بالموسوعة التي شرعتها تركيا عام ١٩٣٢ م وكانت تسمى Hayat Ansiklopedisi أي موسوعة الحياة، وكما يشير أرحان محمد علي في كتابه "سجد النورسي وجعل القدر في حياة أمة" نقلا عن الموسوعة السابقة في مادة "دم جوه" حسب الأسبق الدنيبه فإن الله قد خلق الإنسان بعد خلقه الأرض كما خلق امرأة باسم "حواء" ووضعها في الجنة ولكنهما خرجا منها وبرلا إلي الأرض بعد قيامهما بأكل الفرة التي حرم عليهما، ومن لاسفهما وجد الناس الخاليون، ويستحيل الإيمان اليوم بهذه الأسطورة لدينية ذلك لأن نعمم كشف تقرب عن كيفية ظهور الإنسان "ومادة الإنسان قلها تقوم على فكرة التطور ونداروبيه وراجع الكتاب" ص ١٤٦ - ١٤٧

للمصادر الفكرية لتيارات إسلامية ذات طابع جذري إحيائي مثل "المودودي" وسيد قطب" ومحمد قطب" تحت علم المصفاة التركية التي يمثلها المراح الإصلاحى التركى فأخرجتها في صيغة معدلة ذات طابع مناضل ولكنه في التحليل النهائي "إصلاحى" وليس "جذرياً أو ثوري".

ربما تكون أهمية الدولة في الثقافة والفكر التركى هي التي جعلت المثقف يقف من الدولة العلمانية موقفاً إصلاحياً لتغيير وجهتها نحو التصالح مع الإسلام وليس من أجل القضاء عليها هي ذاتها ، ولعل غالب المثقفين الإسلاميين في تركيا قبلوا بمقولة نقر مهمم الخلافة إلى البرلمان التركى الأول الذي تشكل بعد إعلان الجمهورية^(١) ومن ثم فالخلافة لا تزال حاضرة وقائصة والدولة الحديثة تعبر عن استمرار جوهرها ، بالطبع هنا تفسير له طابع رمزي يحاول التوفيق بين الوصف الجديد واستمرار ماكان قائماً ، ومن ثم فهذه الرؤية تعبر عن موقف ثقافى ونفسى مضاد للأطروحة الكمالية التي تقول بعكس ذلك .

- يهتم المثقف التركى عادة بما يوصف في الحركات الاجتماعية الحديثة بالإجابة علي المشاكل اليومية الحياتية للمسلم التركى Every day life بلغة بسيطة بعيدة عن التعقيد والتي تمكنه من الحفاظ علي هويته واستمرار بقاء القيم والثقافة الإسلامية حية في وجدانه وفي نفس الوقت ممارسة حياته وفق

(١) عن مصوبات "الأمم المتحدة" عن الخلافة برؤي الكثير من رفاقه وأعضاء المجلس الوطني الكبير حول فانها وجبرورة الحفاظ عليها ونقل سلطتها إلى الشعب من طريق المجلس الوطني الكبير راجع ، ماحدة محمود - الخلافة في خطاب أتاتورك ، م ٣٠٠ وهذا الخطاب مرجع للتعبيرية بعبارة "NİTUK" وقد أسمى أتاتورك في إنشائه عن المجلس الوطني الكبير مدة ستة أيام قتاليه من ١٥ أكتوبر إلى ٢٠ أكتوبر عام ١٩٢٧ م راجع أيضاً حول الخطابات المختلفة عن الخلافة وحيه كوتشكي ، الدولة والخلافة في الخطاب التركي ، نبال الثورة الكمالية في تركيا فرشيد رضا - علي عبد الرزاق - عبد الرحمن الشهبندر ، بيروت : دار الطليعة ، يوليو ١٩٩٦ ، ص ١٢٠

الإسلام سواء في المجال العام أو الخاص ، وهنا نجد بعداً هاماً متصلاً بمهمة المثقف التركي وهو تقديم الحلول والأجوبة العملية لتمكين المواطن التركي من أن يحيا مسلماً في ظل دولة علمانية وهو ما يمكن أن نعره "بفقه الحياة أو المعاش وفق النظام الإسلامي" وكما يقول "حراهام فولر" عن مؤشرات الإحياء الإسلامي في تركيا "يضاف إلى ذلك ظهور نخبة جديدة من المثقفين الإسلاميين تختلف طريقة عملهم عن طريقة عمل مثقفي سائر البلاد الإسلامية حيث يتبع هؤلاء أسلوباً جديداً في طرح نظرة الإسلام للتاريخ والسياسة والاقتصاد والأخلاق والحكم من خلال كتب ذات لغة سهلة تخاطب أولئك الذين يبحثون عن الجواب حول القضايا المذكورة"^(١)

أولاً: محمد عاكف رائد المدرسة الإصلاحية :

يمثل محمد عاكف المرجع الفكري لكل المثقفين الإسلاميين الذين جاءوا من بعده ، فهو ولد في اسطنبول في أواخر القرن التاسع عشر عام ١٨٧٣ م ، وأجاد اللغة العربية ودرس اللتين العارسية والعربية وتخرج من المدرسة البيطرية باسطنبول وعمل في وزارة الزراعة العثمانية وأتاح له عمله الاطلاع على العالم الإسلامي والتعرف على أحواله من قرب ، رار البلقان والبلاد العربية وتجهول في الأناضول ، وكان الأدب هو شاعله وأهله اطلاعه الواسع على الأدب أن يعمل أستاذاً في جامعة استنبول والقاهرة ، رأس تحرير مجلة "الصحراء المستقيم" التي تعد المرجع الفكري والثقافي للمقاومة الإسلامية للمثقفين الإسلاميين وحين تغير اسمها إلى "سبيل الوشاد" كتب فيها محمد

(١) جرد هام فولر ، الحركة الإسلامية في تركيا ، مؤسسه : اند التابعة لوزارة لدراسة الأمريكية وراجعها على www.darislam.com/home/alfker/data/feker1516/k8.htm ونحن نعرض للامح من فكر المثقفين الأتراك الإسلاميين نعره ، جه ،هم الفكرية ، كتب استندعوا الإسلام كمرجع للمقاومة سنخدم ما يمكن أن يصفه "النصف خبيث" والجليل هنا يعني الرمن أو معتزة انتاريجه التي مثنها المثقف في دفاعه عن الإسلام بصرف النظر عن صوره

عاكف . والمجلتان هما الديوان الفكري التركي للأراء والأفكار والمساجلات التي جرت بين المطلقين أنصار الفكرة الإسلامية وأنصار الأفكار المادية .

نظم "محمد عاكف" ديوان شعر بعنوان "صفحات" وموضوعاته تدعو إلى الالتزام بالوحدة الإسلامية وقد بعض مظاهر الحياة الاجتماعية ، وعقد المقاربات بين الشرق والغرب من أجل التوصل إلى الطريق السوي لهووس المسلمين ، رار "برلين" بدعوة من امبراطور ألمانيا لمشاهدة معسكرات اللاجئين المسلمين بها ورار الحجاز ولجد في مهام رسمية لحل بعض المشكلات السياسية ، ورار سوريا ولبنان ، وشارك في حرب التحرير ونظم قصائد ألهمت حماس المقاومين واجماهدين ، ونظم بشيد الاستقلال ليصبح النشيد الوطني لتركيا وهو يقول فيه:

لا تحف! قل! ينظمي أوار هذا العلم الأحمر

السابع في الشفق

إلا إذا أخذ آخر موقد في بلادي

يا أيها الحلال! لا تقطب جيبك هكذا

فأرواحنا فداء لك

عشت حرا منذ الأزل وساحيا حرا حتى الأبد

أي مجنون هذا الذي يتصور أن يكبلني بالقيود

أنا السيل الهادر ، أحطم قيودي لأطلق^(١١) .

ويدعو "محمد عاكف" المسلمين إلى العودة إلى ما كان عليه السلف

الصالح ففي قصائده يقول:

(١١) محمد حرب ، الصراع بين الفكر الإسلامي والمادية في تركيا المعاصرة ، بدون بيانات نشر ، ص ١١

الذين كانوا يتلون بنائهم
أنظروا كيف صاروا في ثلاثين عاما
ملكوا الأرض ثلاثين ألف عام
فليرجع المسلمون لصلو الإسلام^(١) .
وعن تضامن العالم الإسلامي يقول:
لن يحيا التركي بدون العربي
ومن يتكر قولي هذا فهو ابله
فالتركي للعربي عينه اليمنى ومساعدته الأيمن
فلندفن الفرقة في قبر النسيان
وأنصت فهناك حكم قاطع لا يستبدل
البعد عن الجماعة بعد عن الإسلام والإيمان^(٢) .
وعن سبب العصية القومية يقول "أين ماكنتم عليه من مليه الإسلام .
وما هذه القومية !
ماذا لو اعتصمتم بمليتكم الدينية
ماهي الألبانية؟ أها مكان في الشريعة
إنه كفر وليس بشئ آخر أن تفضل قومك

(١) محمد حرب ، الشعر التركي المعاصر ، رساله ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب ، قسم اللغات الشرقية ، د . ت ، ص ٧٠ - ٨٠

(٢) أحمد محمد بركات انشوايكة ، حركة الحاشية لإسلامية ، م . د ، ص ٥٣

أهاك تفصيل في الإسلام لعربي على تركي^(١)

وعن التهوؤ الإسلامي يقول:

لم يلقنونا الأمل وإلا فإن هذا الدين

قد نشر علي الكائنات ظله الأخطر

وصوت الحق قد خنق صوت الضلال

مادام وعد الله لنا هو الحق .

فإن فجر الشرق الأزلي سيقرق

المؤمن لا يقع في اليأس ولو قيد ذرة

اليأس مستنقع قذر

لو وقعت فيه لاختنقت^(٢)

هاجر "محمد عاكف" عام ١٩٢٥ بعد إعلان الجمهورية يستين إلى
القاهرة واستضافه الأمير "عباس حليم باشا" في حلوان وظل يدرس لطلاب
الجامعة المصرية اللغتين التركية والعارسية حتى مرضه الأخير وتوفي عام
١٩٣٦ م .

وهو أحد الذين تأثروا بحمال الدين الألفاعي "ومحمد عبده" وترجم لهما

(١) نفس المرجع، ص ٥١ - ٥٢

(٢) حسين عجب المصري، تاريخ الأدب التركي، القاهرة، ١٩٥٦، ص ٥١٥
وأيضاً، حسين عجب المصري، الأدب التركي، القاهرة، دار المعارف، سلسلة، كتاب رقم ٨٢،
ص ٧٢ ولد من مطبعة شعر له حل و تعرف علي سة به راجع سعد عبد المجيد، عاكف شاعر
النفيد التركي علي الشبكة

www (slam on me net id - arabic.dawaha/mashaheer jan 2000
/mashaheer - s. asp

العديد من آثارها الفكرية إلى اللغة التركية ، وتأثر أثناء إقامته بمصر أيضاً "عبد العزيز حايوش" وترجم له "القومية والدين" والإسلام والمدينة" ونقل عن "محمد فريد وجدي" معركته مع "فاسم أمين" حول حجاب المرأة المسلمة بعنوان "المرأة المسلمة" عام ١٩٠٩ م ، وأكثر من ترجم فم هو الإمام "محمد عبده" حيث نقل له أكثر من ثلاثين مقالة إلى اللغة التركية وكان أكثرها إثارة في اسطنبول مناقشات الإمام "مع هانوتو" وزير الخارجية الفرنسية بعنوان "رد محمد عبده على المهاز هانوتو سنة ١٩١٥ م" ، ثم عملياً بعنوان "الأضرار الناجمة عن تناول المكورات في الحياة الاجتماعية" سنة ١٩٢٣ م و "إجابة علي الكيسة الإنكليكانية" عام ١٩٢٤ م وأيضاً أعمال "سعيد حلم باشا" "المؤسسات السياسية في المجتمع الإسلامي" عام ١٩٢١ م ، والتكوين السياسي في الإسلام" ، ومن هنا يمكننا القول أن "محمد عاكف" كان أحد المصادر المهمة لنقل تأثير المؤسسة الإصلاحية والحديثة إلى المثقفين الأتراك المسلمين والتي لا يزال لها حضور كبير عندهم حتى اليوم . وكما يذهب "فاروق بليسي" ، فإن "عاكف" تأثر بالجانب التربوي عند "محمد عبده" أكثر من تأثره بالطابع الراديكالي لحسام الدين الأفغاسي رغم دفاعه عنه علي صفحات "سبيل الرشاد" وهو قال: "أنا أريد ثورة ولكن علي عراز محمد عبده وليس مثل قطاع الطرق الذين يريدون بواسطة سلاح عبر حداد أن يتولوا الباب العائلي ويعدموا الرجال ، فليسحب كل أشقائك واسحب أنت نفسك ، لا تبق في هذا المكان ، ابني سر في طريق صيق ، وإذا كانت هناك وسيلة فاهب إلي أوربا عداً"^(١)

(١) فاروق بليسي ، المدفوع لسياسة للإسلاميين في مصر وتركيا لارت امتداد ل و خصوصيات ، في الإسلام وحداثته ، في رسالة ونقدية من مصر - تركيا ، القاهرة ، مركز دراسات للدراسات والأبحاث ، ١٩٩٣ ، ص ١١٥ - ١١٧ وأيضاً الكتاب المهم

Yasın Aklay, Body Text, Identity The Islamist Discourse of Authenticity in Turkey, Op. cit, p. 149

ثانياً : نجيب فاضل وائل المدرسة الإحيائية التركية :

يمثل نجيب فاضل الحبل الثاني من المتقنين الإسلاميين في تركيا والدين ولدوا بعد بداية القرن العشرين فهو ولد عام ١٩٠٥ م ، من أسرة عريقة تعرف باسم " ذو لقادر " وهي من الأسر التي حكمت آسيا الوسطى وكان جده رئيساً لمحكمة الجنايات والاستئناف في عهد السلطان عبد الحميد وهو أمضى طفولته في قصر جده ، وتعلم في مدارس مختلفة منها المدرسة الأمريكية في اسطنبول والمدرسة البحرية الثانوية ، والتحق بجامعة اسطنبول قسم الفلسفة عام ١٩٢١ م ثم ابتعث إلى فرنسا لدراس الفلسفة في جامعة السوربون وعاش في باريس على حد قوله حالة بوهيمية كاملة وعاد إلى تركيا دون أن يكمل دراسته واشتغل موظفاً في عدة مصارف مالية ثم عمل أستاذاً للغة التركية في كونسرفاتوار الدولة في أنقرة عام ١٩٣٨ م ثم مدرساً في كلية الحقوق الجميلة في اسطنبول ثم معلماً في روبرت كوج ثم مدرساً في جامعة أنقرة . اتخذ نجيب فاضل من الكتابة مهنة يعيش منها ابتداء من العام ١٩٤٢ م ولكنه بدأ نظم الشعر عام ١٩٢٢ م ، وبدأ كتابة القصة عام ١٩٣٢ م وكتب المسرحية عام ١٩٣٥ م وفي أوئل عام ١٩٤٣ م أصدر مجلته " الشرق الكبير " وهي أطول المجلات عمراً في تركيا ، وكانت تناقش قضايا الاجتماع والأدب والسياسة وصودرت مرات عديدة لمحالقاتها قوانين الصحافة والنشر .

عام ١٩٣٤ م هو العام الأهم في حياة نجيب فاضل وفكره فقه النبي بالشيخ " عبد الحكيم الأروسي " وهو نقشبدي وجه حياة الفكر والأديب التركي الكبير من الخبرة إلى الإسلام وبدأ نجيب فاضل عهداً جديداً من الوعي والاعتراف بدور القيم في الحياة ، وبنتحوله إلى الفكر الإسلامي بدأ يلعب دوراً مهماً في تاريخ تركيا السياسي والاجتماعي والثقافي ، وهنا يمكننا القول أن " نجيب فاضل " استعاد وعيه الحقيقي وروحه عبر اكتشاف ذاته الحقيقية علي يد شيخ

من الطريقة النفتشيدية ونحو ذلك المتطف الكبير إلي مرید للشيخ علي المستوي النفسي والروحي .

بدأت رحلة المعاصرة للواقع والحياة التي كان يعيشها إلي حياة جديدة ورؤية جديدة بنحو فيها المتطف إلي والد لكشف الحقيقة للجمهور في مواجهة الدولة من ناحية والتيارات الفكرية المتبعة بها من ناحية أخرى ، فهو من ذكر الأتراك بأن لهم تاريخ عميق يمتد في جذور الحضارة الإسلامية لما يريد علي الألف عام ، وكانت الأسطورة الكمالية تقول إن التاريخ بدأ مع الجمهورية ، وهو من أعلن أن طريق النهضة وسؤالها المفلح والمحر ليس بالارتقاء في أحضان العرب الذي يعني السلاح من التاريخ والحضارة والثقافة التركية وإنما بمراعاة القيم والعودة إلي الحضارة الإسلامية ونبد التقليد بلا ضروة ولا معنى .

وقد متحديا جوقة الدولة الكاسحة وصوتها المرعب الذي لا صوت يعلو فوقه بكشفه عن حقيقة التاريخ العثماني وكيف أسهم في بناء الحضارة وأعاد الاعتبار للسلطان "عبد الحميد الثاني" والسلطان محمد وحيد الدين " بل وأعلن إداسته قفزة التنظيمات التي كانت محاولة عقيمة للالتحاق بالغرب ومفاهيمه وتقاليد ومث هنا كانت فكرته المهمة " الشرق الكبير " أي العالم الإسلامي الواسع بكل بلدانه وتاريخه وحضارته وقيمه التي لا تعرف الاستبعاد والعصرية والغزو والاحتلال وله في ذلك كتاب مهم بعنوان " نسيج الفكرة " .

وأهمية "نجيب فاضل" كمثقف أنه هو الجسر الذي حفظ الاستمرارية لحضور الفكرة الإسلامية في المجتمع التركي ونقلها إلي الأجيال الجديدة من التيارات الإسلامية في تركيا ، خاصة وأنه توفي عام ١٩٨٣ م . لنجيب فاضل مؤلفات عديدة في كل فنون الكتابه وتلاويها من السيناريو والمذكرات والدراسات

والأبحاث في التاريخ والأدب والدين والتاريخ وله دعايات كتبها للدفع عن نفسه في المحاكم التي وقف أمامها متهما بمعارضة النظام العلماني وشيخ لأهم كتبه وهي "الإطار" عام ١٩٤٠ و "نسيج الفكرة" عام ١٩٥٩ م ومشاهد من تركيا عام ١٩٦٨ م و "الاشتراكية والشيوعية والإنسانية"^(١)

و "نجيب فاضل" يعبر عن "التيار الثوري" في فكر الحركات الإسلامية التركية فهو أول من تكلم عن "الثورة الإسلامية" قبل إبرازها في الستينات وله كتاب اسمه "الانقلاب"، وهو يستند المودودي وسيد قطب ويقول، إنهم حملوا من الإسلام أيديولوجية وهو يرى أن الإسلام له جانب تربوي وأخلاقي وله جانب دنيوي أيضا وهناك جماعة مهمة في تركيا تعرف باسم "جماعة إبداع" يقولون: إنهم تلامذة "نجيب فاضل" وهم يعملون على تحويل الدولة من العلمانية إلى الدولة الشرعية أو الإسلامية، ورغم كونهم صوفيين نفثيديون لكنهم يهتمون بالدولة الإسلامية ويقدمونها أكثر مما يبغونها كان الدولة هي الركن السادس في الإسلام وهم مجلة يصدرونها باسم "بي نظام" أي النظام الجديد، ولم تدار نشر اسمها "إبداع" وهم منتشرون في بعض المدن المختلفة في اسطنبول وبورصة وأنقرة وفي مناطق الأكراد في شرق تركيا^(٢)

وطورت حركات محلية إسلامية شبابية أفكارها الثورية من خلال مطالعتها لنجيب فاضل وهم يسيون أنفسهم إليه منهم جماعة تسمى نفسها "بالثورية" ويصدرون مجلة اسمها AK Dogus İslamci Militar Dergi^(٣)،

(١) من نجيب فاضل راجع محمد حرب، الصراع بين الفكر الإسلامي وعاديه في تركيا المعاصرة، م ١٧، ص ٣٢ وألف، Op. cit. Yusuf Aktaý Body, Text, Identity, ٢١٩ - ٢٢٥

(٢) حوار للباحث مع عمر فوران في اسطنبول في شهر أكتوبر عام ٢٠٠٣ م
(٣) عن منظمة "جبهة مقاتلي الشرق الكبير" الإسلامي والتي برز لها في تركيا - IBDA - منظمة "جبهة مقاتلي الشرق الكبير الإسلامي" المنشقة وبرز لها في IBDA وبرزت الأولى صاحب

وهذه أول مرة في تركيا تستخدم تلك التسمية في نهاية الثمانينيات وهم لا يريد عددهم عن ألفين ونسبت إليهم بعض الأعمال العيفة مثل وضع القبائل في البنوك وتفجير الخمارات والقيام ببعض المظاهرات المؤيدة لفلطين والحزائر والبوسنة وشعارهم Barbarosa, un İzzind Sunni Cezayir أي الحزائر السني علي طريق بارباروس "وهم يرفضون الوهابية والشيعة ويكفرونهم حتي أنهم دخلوا في معارك مع مجموعات الشباب الراديكالية الأخرى المتأثرة بالثورة الإيرانية وهم يرفضون السلعية ولا يحبون المدودي ويتوقعون في "سيد قطب" والورسي "ومشايح الصوفية" ولكنهم يهتمون كثيرا بأحمد بن بيللا .

ثالثا: سزائي قراقوج رائد المدرسة الحضارية:

أسس "سزائي قراقوج" جماعة أطلق عليها البحث أي "دليش Dirlis" عام ١٩٦٠ م ، وهو يقصد بها بحث العالم الإسلامي من غمونه وتعرفه ، وكما أوضح للباحث في حوار له معه قال "دليش" هي أعظم من مفهوم النهوض أو البحث إنما يمكن وصفها بالإحياء ، وهو منذ عام ١٩٦٠ يدعو لفكرة إحياء الوحدة بين الدول الإسلامية وحلق ما يصفه "بالدولة الإسلامية العالمية" أي التي تعبر عن العالم الإسلامي كله كما عبرت عنه "الدولة العباسية" والدولة العثمانية "عثمانلي دولي" ، وهو يرى أن الدولة الإسلامية العالمية هي السبيل لحماية العالم الإسلامي من الاكتساح العربي له وأسس "سزائي قراقوج" داراً للنشر اسمها "دليش" أيضا وأصدر أكثر من ٥٥ كتاباً عن هذه القضية .

سيررا أوغلو "المحكوم عليه بالإعدام عام ٢٠٠٦ م في تركيا وهو يوضح أن المنظمة الأولى لا تعتمد الأساليب المسلحة في تحقيق أهدافها ، وراجع إبراهيم انداغوي . الإسلام التركي - إحياء للنهوض النهوضي كحل في الشرق ، النهار اللبنانية ، ٢٩ / ١١ / ٢٠٠٢

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

وهو يري أن الدولة الواحدة هي تعبير عن الاستجابة لأوامر الشريعة الإسلامية والخصور التاريخي لها ملئة أكثر من ١٣٠٠ سنة والتحدى المعاصر الذي يعرض علي العالم الإسلامي التوحد ، وهو يري أن التمرق الذي تعبر عنه الدولة القومية الحالية هو حالة مصطعة ويمكن تعبيره وأن المثقفين والمفكرين هم الذين يمكنهم القيام بذلك ، ويرى أن الدولة الإسلامية هي تعبير عن الأمة والأمة ويرى أن الأمة هي التعبير الظاهر عن الحضارة والأمة ويفهمها علي أنها ديمية " ملئة إبراهيم " ، والملة هي قماشة واسعة لكل المسلمين من ناحية ولعبرهم من ناحية أخرى في سياق " الدولة الإسلامية العالمية الكبيرة الواحدة " (١)

ويرى أن " العمق " في العمل السياسي هو الأهم من السطح ، فالأحزاب السياسية التي تطفو علي السطح نذهب وبأني ولكن العمق هو البنية التحتية التي تستند إليها ، والبنية التحتية من وجهة نظره هي خلق رؤية وثقافة عامه عبر التربية لحيل من الشباب يؤمن بأهمية الدولة العالمية الإسلامية الواحدة التي تجعل الشباب يؤمن بأن وطنه هو كل العالم الإسلامي وليس مصر أو تركيا أو إيران .

ويقول كما كان عدنا في الحضارة الإسلامية " إحياء لعلوم الدين " في مواجهة الرعسة الكلامية والفلسفة ، فنحن بحاجة الي " إحياء علوم المدنية وروح الحضارة الإسلامية " وهو يقول الحركات الإسلامية ركزت علي الإيمان والاعتقاد ونحن نركز علي المرتكز الحضاري .

(١) حوار مع الباحث بمكتبه في اسطنبول عام ٢٠٠٣ في شهر أكتوبر ورابع أيف سعد عبد المجيد ، سرائي لم يوح يحلل وينتقد تجارب الإسلامة التركية ، علي موقع اسلام اون لاين بتاريخ ٢٠٠٤/٢/٢٩ وهو من مواليد عام ١٩٣٦ ، طبع من كتابه " إحياء الإسلام في ثمان طبعات وسرتم اسمه عام ١٩٦٧ م

نحن نتحدث عن الإحياء الحصري، وهو يرى أن الخط الإسلامي يكمل بعضه بعضاً، فسيبيل الرشاد التي أصدرها مجموعة من العلماء عام ١٩٢٥ م توقفت في العهد الجمهوري وكانت تهدف للدفاع عن الإسلام ثم عادت للظهور مرة أخرى عام ١٩٤٥ م، ثم ظهر "عجيب فاضل وحركة الشرق الكبير" ثم "ديرش حركي"، وكلها نصب في اتجاه واحد، فمجموعة النور تركز على رسائل النور "وقصايا الإيمان"، وحركة الشرق الكبير تركز على الجانب النفسي والروحي وتدعو للمقاومة، وسيبيل الرشاد تدعو لفهم الشريعة والوعظ وشرح مفهوم الإسلام.

وأسس حزباً سياسياً عام ١٩٩٠ اسمه "ديرليش" أيضاً استمر لمدة سبع سنوات ثم أعلّق، و يرى أن في تركيا خطين رئيسيين منذ عصر التنظيمات والمشرورية:

الخط الأول هو عطف الاتحاديين والذي مثله في تركيا بعد ذلك الحرب الجمهوري فهو استمرار للخط الاتحادي.

وما أطلق عليه هو عطف المخالفين ومن لهم الحزب الديمقراطي وحزب العدالة وحزب الوطن الأم وهو ما يطلق عليه الديموقراطية المحافظة، فالدولة والعسكر يسمحون فقط بهذين الخطين أو الاتجاهين السياسيين، وهناك تيارات أخرى خارج ما هو مسموح به وهما التيار اليساري (الاشتراكي والشيوعي) والتيار الإسلامي... وهذان التياران وهن وجهته نظره يتعرضان للإقصاء والعلق فتشأ أحزاب ثم تعلق^(١)

يصرق بين الأحزاب الإسلامية والأحزاب السياسية، ويرى أن الحرب الذي أشأه باسم "ديرليش" هو حزب إسلامي يسما أحزاب "أربكان" هي

(١) حوار الباحث مع مرآتي قراوج يمكنه في اسطنبول، سبتمبر ٢٠٠٣ م.

أحزاب سياسية لأن من أنشأها وأسها لم يكونوا جزءاً معبراً عن الدعوة الإسلامية ولكن بوصفهم سياسيين .

ويري "سراي قراقوج" أن حركة إنقاذ العالم الإسلامي التي بدأت في نهاية القرن الثامن عشر عندما بدأت الدولة العثمانية في الضعف فشلت لأنها أسلمت الأفكار العربية في الوقت الذي يعني فيه العرب لتفكيك العالم الإسلامي والدولة العثمانية ، وهو يرى أن حماية مقدرات العالم الإسلامي وموارده مرهونة بقيام تجمع إسلامي واحد يكون تعبيراً عن الإحياء الإسلامي ، ويرى أن التوجهات التي تغلبها الدولة العثمانية عاجزة عن حماية العالم الإسلامي في مواجهة المطامع الغربية لأنها لم تعمر في المستقبل ، وكان تفكيرها منصباً على اللحظة الحاضرة ، التفكير في لغده ما يمكن أن ينقذ العالم الإسلامي وهو مهمة الساسة والمثقفين معا . ويصيف أن المواهنة على انضمام تركيا إلى الاتحاد الأوروبي هو نوع من الخيال وهو ليس أمراً جديداً ، رجال التخطيطات راهبوا على العرب والتوجه إليه ولكنهم فشلوا

و يؤكد دائماً على أن الوضع القائم هو حدود مصطعة بين الممالك والشعوب الإسلامية صعبها الأعداء ، ومن عوامل إنقاذ العالم الإسلامي الوصول إلى قناعة بأن ما هو قائم ليس حقيقة ، الحقيقة هي النظر ليلادنا وأوطاننا ومدنا على أنها ملك لنا جميعاً وأن الواقع مصنوع ، وهو وهم التخلي عنه هو طريق الإنقاذ للعالم الإسلامي .

و يرى أن الصراع القائم اليوم بين العالم الإسلامي وخصومه الغربيين هو صراع حضارات وحروب حضارية وهذه ليست قائمة اليوم ولكنها من الماضي ، توبيي "أشار إلى أن الأوضاع القائمة في العالم الإسلامي هي نتيجة طيمية لشمزق وإهيار الدولة العثمانية (فلسطين نموذجاً) واليوم يتكلم "هتنتجتون" عن صراع الحصارات . معطلقاته في هذا منطلق الاحتلال

والاستعمار ولكنه بالنسبة لنا إيقاد ودفاع عن أنفسنا وليس بقصد الاستعمار والاحتلال، ولكني تدافع عن أنفسنا لأبد من وحدة إسلامية لأبها السبيل الوحيد للدفاع عن النفس والمواجهة وتركيا لا يمكنها أن تقف نفسها وحدها^(١).

ويقدر ما كان "قراقوج" رائدا في الشعر والأدب وصاحب مدرسة أدبية إسلامية مهمة فإنه كان رائدا أيضاً في الفكر الإسلامي فأصدر كتابين مهمين الأول بعنوان "انبعاث الإسلام من جديد" والتكوين الاقتصادي للمجتمع المسلم" عام ١٩٦٧ م، وصدور الكتابين وقدم للمحاكمة عام ١٩٧٢ وصدور عليه حكم بالأشغال الشاقة ولكنه عام ١٩٧٤ م صدر عفو عام أقاله من السجن وفي نهاية كتابه "اقتصاديات مجتمع الإسلام".

يقول "علي الخليل البطل" محلص المجتمع الإسلامي من قصة الرأسمالية الغربية والشيوعية أن يبدأ برنابجا إسلاميا ينفذه كالتالي "إزالة المؤسسات الاقتصادية الغربية العالقة بمجد المجتمعات الإسلامية كالفيل، ووضع القواعد التي تحرم الربا بكل أشكاله وجمع الركاة كضريبة اجتماعية تحقق العدالة في التوزيع والاستفادة من المواد الخام بأحدث الطرق وتحقيق امتناع اقتصادي بين الدول الإسلامية كافة عن طريق إقامة سوق إسلامية مشتركة حيث يتم تبادل العمالة والمواد الخام، بيد أنه لتحقيق كل ذلك يجب أن يكون هناك مجتمع إسلامي به كل المقومات الإسلامية يرتكز علي مبادئ نقر في القلوب بحيث نرى العامل مسلماً والموظف مسلماً، والخلاصة أن يقبض كل ما علي إسلامه بيده"^(٢).

(١) نفس المرجع

(٢) عبد البراق بركات، أرسول سماحه من المحضر القاهرة، دار الزهر، سبتمبر، ١٩٩٢، ص ٢٨٦ - ٢٩٠، وأحمد بهجت، الأهرام، ٧ يناير ١٩٩٣ م وأيضاً

Yasın Aktay, Body, Text, Identity, op. cit, p. 225 - 234.

فبحن أمام مفكر وشاعر أصيل يعبر في وقت مبكر عن شمول الإسلام كمنهج وقدرته على تنظيم أوصاف الحياة الاقتصادية عبر نظامه الاقتصادي المتميز والمستقل عن النظم الاقتصادية الأخرى المطروحة على العالم في ذلك الوقت وهما النظام الشيوعي والرأسمالي، كما أنه طرح النظام الاقتصادي الإسلامي كنظام فرعي داخل نظام كلي هو الإسلام لا يمكن النظر إليه معزولاً عن العقيدة والأخلاق والعبادات والنظرة الإسلامية للحياة .

المثقف التركي يعود إلى الإسلام كنظام للحياة وللدنيا والمعاش والاستغلاف وللإنسان وهو يريد أن يدهش ما يروجه النظام العلماني من عزز الإسلام كنظام للحياة الحديثة ، العودة للإسلام كانت وسيلة المثقف الإسلامي للاحتجاج على النظام العلماني ورفضه للدولة الكمالية والأيدولوجية الفاشية التي كانت تعبيراً عنها .

ثالثاً : أحمد داوود أوغلو رائد المدرسة المؤسسية :

يعبر "أحمد داوود أوغلو" عن الجيل الثالث في الحركة الإسلامية التركية كما أوضحنا - وهو من مواليد مدينة "قونية" عام ١٩٥٩ م ويمكن وصفه بأنه رائد المؤسسة في أوساط المثقفين الإسلاميين الأتراك فهو لا يعبر عما أطلق عليه "ياسين أقطاي" في رسالته المهمة للدكتوراة "دياسبورا"^(١) المثقف

(١) تستخدم الدراسات الثقافية مفهوم "الدياسبورا" بمعنى المبعدين باسم مواطنيهم الذين لم يرحلوا أرض الوطن، ومن ثم لم يعد مفهوم ينشر فقط إلى المهاجرين معيلاً عن مواطنيهم وإنما المواطنين الذين احتلوا المواقع الخلفية وأصبحوا مهمشين، ومن هنا قد الدلالة التي يعيها هذا مفهوم الاغتراب أو الاستبعاد بسببه للمثقف التركي يعني تعبر الأوصاف الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والثقافية ضد هويته وضد ثقافته بحيث أصبحت ثقافته مهمشة ووجوده يعبه ومن هنا شعوره بالاعتراب وهو داخل وطنه لذي لم يعد يعطيه معنى الوطن ورجع في الموضوع ريبودين س. دار. ويورين فان لوك، الدراسات الثقافية، ترجمه وهاء عبد القادر، مراجعه وإشراف وتقديم (صم عبد الصالح إسماعيل م. س. - ٥٠ ص ١٣٧

التركي " وإنما يعبر عن تجذره وجوده داخل مؤسسات الحكم وإدارة الدولة .
هنا الجليل الذي يمثل " أحمد داوود أوغلو " ليس هو جيل اغتراب المثقف
التركي داخل وطنه بعد سقوط الخلافة الإسلامية ولكنه جيل جديد يتجاوز هذا
الاغتراب .

فأحمد داوود أوغلو " هو أول شخص من خارج النخب العلمية يحترق
ورارة الخارجية التركية ليكون كبير مستشاري رئيس الوزراء ووزير الخارجية
برتبة سفير وفي كتابه الأشهر " العمق الاستراتيجي " يتحدث داوود أوغلو عن
السياسة الخارجية التركية وكيفية تحول تركيا من دولة طرف أو هامش إلى
مركز امتداد إلى مبراتها التاريخية والثقافي وموقعها الجيوبوليتيكي فهو يقول
" بعد الحرب العالمية الثانية وجدت تركيا نفسها بمران العولة والإقليمية في
شكل غير موهل من الناحية الاستراتيجية والتنمية وذلك عندما تأكد لها
أنها غير موهلة حتي مع الوضع في الاعتبار تراكمها المعرفي والنقسي بالشكل
الذي يؤهلها لعمل تكتيكي أو لوجستي وهو الدور الذي تلعبته عنه تركيا
وهي تواجه مشكلات تتعلق بالأمن والسياسة الخارجية بشكل حاد في
مناطق تقع خارج حدودها مثل البوسنة وأذربيجان ، وهو ما وضع تركيا
أمام حقيقة أنها مضطرة لإعادة تقويم مقاييس الثقافة والعراقيا والاقتصاد
والسياسة والأمن والتحرك من خلال الموقف الذي كشف مرة أخرى عن
مكانتها الدولية^(١) . ويضيف " يمكن لتركيا أن تكون ذات إمكانيات تشكل
محال نفوذ ذاتي وتقوية مكانتها الدولية في القرن القادم إذا ما استطاعت
التجديد السياسي الداخلي الراسخ والمؤثر مستعدة من إمكانياتها
الجيوبوليتيكية والحيواقتصادية ومبراتها التاريخية العبي وعن هذا الطريق فقط

(١) أحمد داوود أوغلو ، لونه العميق ، Stratejik Derinlik حصلا علي بعض فصول من الكتاب
باللغة التركية ولكن بعض بياناته غير دقيقة وترجمتها من ص ٢٩ - ١٠٠

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

" يستمر لتوضيح مسطوره الحديد للعلاقات الدولية بقوله " رغم التعيرات الدينامية التي شهدتها النظام الدولي في السنوات الأخيرة ، فقد طلت تركيا في مظهرها الخارجي ثابتة بمآي عن التعبير سواء باعتبار مكانتها في العلاقات الدولية أو بسنها الداخلي . . ورغم أنه يمكن القول أن كل الأحزاب السياسية سرعان ما أصبحت في حالة احتشاقات حادة فإنها لم ترفع خطوات تحقق تغيرات ثقافية وسياسية واقتصادية بالمعنى الحقيقي والنظام الذي رسمته الحجة الحاكمة لتركيا لم يتلاءم مع المثالي والتوقع المتعلق بمحكمة الدور الملائم للمجتمع التركي والمنوروث التاريخي ، وصار المجتمع التركي في محاولته للتعرف من جديد علي ذاته وهذه المحاولة هي امتداد طبيعي لأزمة الهوية التي يعيشها ، فقد أعلست سياسة فرص الهوية التي سجار لأوروبا والتي دأبت عليها الحجة السياسية مند مايريد علي نصف قرن

ولم يكن هذا الإفلاس ذا جانب واحد فرغم كل الصدمات التي أعينها الحجة ضد الهوية الإسلامية فإن أوروبا لم تنظر إلي المجتمع التركي بوصفه قطعة من أوروبا ، كما أن الانتظار علي أبواب أوروبا لا يمكن أن يتلاءم مع المجتمع التركي الذي يشعر بشكل قوي بهويته التي تكونت من موروث تاريخي قوي هو صاحبه ، وكان مرض الهوية المعمول به في السياسة الداخلية هو عبارة عن بيئة صاعطة ترفض كل أنواع التعددية والخيارات ، أما تأثير فرص الهوية علي السياسة الخارجية فقد تمثل في وجود سياسة خارجية ذات جانب واحد . . ونبدو تركيا الآن أكبر من أن تقوم بدور الجسر بين الشرق والغرب فحسب وأصبح المثار هو المصير الذي ينتظر أي مجتمع يرضي نفسه أن يقوم بدور الجسر متجاورين بذلك عن بمسبة تنق في هويتها بقوة^(١) ، أولئك حققوا

(١) عن علاقة الهوية بسياسة خارجية راجع م . جعفر يافور ، الهوية التركية والسلمة الخارجية صعود العنصرية الجديدة ، م . صيد ، السنة الأولى ، ع ١ ، سنة ١٩٩٩ . ص ٢ حيث يري أن أهمية

المصطلح الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

إنعاش المدينة التي صممت أفق الإنسانية ، أما الدولة العثمانية فقد قدمت نظاماً عالمياً خاصاً بها في مفهوم العلاقات الدولية ، وكونت مدينة جديدة بطريقة الإسلام الحاكم وبمفهوم يري أن في التنوع ثراء وليس صراعاً ، وذلك في منطقة هي أكثر المناطق في تاريخ المدينة الحديثة تنصف بالتنوع وعدم التجانس .

وفي موضع آخر يتحدث "داوود أوغلو" عن علاقة الموروث التاريخي والثقافة السياسية لتركيا فيقول "أهم عامل تاريخي يفرق بين الثقافة السياسية لتركيا وغيرها من المجتمعات هو ذلك الموروث التاريخي فتركيا كانت مركزاً لحضارة أسست نظام سياسي خاص بها في الماضي ، وقد جلبت الحضارة الجديدة جبهة صد هذا المركز السياسي وجعلته بمقد علاقته بمرور الوقت ويؤثر علي البنية السياسية . العصر الأساسي الذي يفرق بين الثقافة السياسية التركية وبين المجتمعات الأخرى هو ذلك التوتر الموجود بين عناصر الاستمرار التاريخي الذي يهب من العصور السابقة ويستمر تأثيره في المجتمعات وبين الانكسار التاريخي الراديكالي الذي يعد الأساس الأيديولوجي للنظام السياسي ، ولا يوجد ذلك الانكسار التاريخي الذي يوجه النظام السياسي في أي مجتمع وبين المؤسسات والطبقة التي تحقق الاستمرارية في البنية التحتية الثقافية المؤثرة في

هي أساس نهضة القومية ، ولتعددية الحديثة التي دفع بولها حروب أورال فتح الإسلام في قلبها بقول "أعتقد أن أقوى العوامل المحددة للهدية في هذا المجتمع هو الإسلام ، فالتدين هو الذي يؤلف بين مختلف الأقسام والقطاعات ، إنه للإسلام هو الرابطة القوي الذي يترك من التماسك ، استمداد بين مختلف جماعات المجتمع ، فإن يكون تركيا في العصر العثماني السابق يعني أن تكون مثلها أو عكس ذلك ، ص ١٢ ، وبالعرب المسلمين الإسلاميون دور مهم فهم من ناحية يهيمنون الأحداث بدونه من خلال الإلهام الإسلامي الثقافي الذي صعدوا ثم يعيشون نفس المفاهيم والرموز الإسلامية في علاقه بالقيم الاجتماعية والاقتصادية و"أساسه من ٢٢ ، يمثل أشخاص متدينين في أعين المذهب في مختلف مستويات بدنية أصبح به تأثير مهم على إعادة صياغة المصلحة القومية ، ص ٢٤

انجتمتع كما هو في تركيا فطسي حالة الثورة العرسية والبلشفية واجتمع الياباي الذي اعترته رغبة تجليد إلى حد الواقع، لكنه في كل هذه الحالات لم يحدث ذلك الانكسار التاريخي الذي يحا عناصر الاستمرارية مثلما حدث في السياسة العثمانية - التركية^(١).

... المشكلة الأساسية التي تعيشها تركيا اليوم هي مشكلة الانسجام والوافق بين موروث الثقافة السياسية وبين النظام السياسي الذي تأسس على طلب الالتحاق بمحيط حضارة أخرى من قبل الحبة السياسية الحاكمة ...^٢

و يري أن الحضور التاريخي للموروث بدأ يعبر عن نفسه بقوة في تركيا في السنوات العشر الأخيرة من القرن لماضي بديناميه جديدة تنمق مع معطيات ما بعد الحرب الباردة سواء على المستوى الخارجي أو الداخلي، فالعثمانية الجديدة كما عبر عنها "تورجوت أوزال"، والإسلامية كما عبر عنها "أريكان"، وفي مواجهتها اتجاه العرب المتطرف العلماني، وفي الانتخابات التي جاءت بحزب العدالة والتنمية عام ٢٠٠٣ كان ذلك تعبيراً عن وعي الجماهير التركية بضرورة التصويت للاتجاه الذي يعبر عن الاستمرارية للموروث التاريخي الحضاري من ناحية وفي نفس الوقت يعبر عن توارك معين في العلاقات الدولية يعطي الاعتبار لعلاقات تركيا بمحيطها الشرق أوسطي والمتمدن لأساساً الوسطي والبلقان والذي يجعل منها دولة مركز صانع للسياسة الخارجية وليس مجرد تابع أو ملتحق بسياسات الدول العظمى.

(١) راجع أحمد داود أوغلو، Stratejik Derinlik، ص ٨١ - ٨٢ وليريد من التعصير حروب لروية السياسية لداود أوغلو راجع أحمد داود أوغلو، تركيا والديناميات الأساسية في الشرق الأوسط، فصلية شؤون الأوسط، أكتوبر ٢٠٠٤، ج ١١٦، ص ٦٥٣٣ والدورات فصل من كتابه العمى الاستراتيجي، مكانة تركيا الدولية

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

وكما هو معلوم فإن "داود أوغلو" يرفض مفهوم "الحزب الإسلامي" لأن الحزب يراه هو قوة انقسامية وليست موحدة أما الإسلام فهو عنصر موحد أي قاسم مشترك ولا يجب تقليص دور الإسلام إلى مجرد التعبير عن مجموعة سياسية أو حزب سياسي لأننا مسجد مجموعات متذهب لا احتكار الإسلام والحديث باسمه "ويري" داود أوغلو "أن الإحياء الإسلامي هو تعبير عن موجة إحياء عالمية للدين في جميع المراكز الحضارية الرئيسية وليس أمراً خاصاً بالعالم الإسلامي وحده ، وتوقع أن هذا الإحياء سيثمر ؛ لأنه استجابة طبيعية للحدائق التي سادت في الخمسينيات والتي أدت إلى إعادة الدين والأخلاق إلى الحياة السياسية ، فهي رد فعل على رفض القيم الأخلاقية التي سادت العالم خلال مرحلة التنوير والتحديث .

ويرفض "داود أوغلو" أن يكون هناك تصنيفات للمعاهيم من منظور عربي مثل "الإسلام الليبرالي" أو "الإسلام الراديكالي" ، تطلق في العالم الإسلامي أما عندما يتعلق الأمر بمجتمعات أخرى مثل - المسيحية أو الهندوسية أو اليهودية ، فلا نجد حديثاً عن المسيحية الراديكالية أو المسيحية الليبرالية بل نجد الحديث عن "القيم الأخلاقية التي قد تكون محافظة أو راديكالية" (١١) .

وهو من أسس لمكرة "الديموقراطية المحافظة" والتي تعتمد على التكامل التدريجي بدون إحلال بالمؤسسات الاجتماعية الموجودة في البلاد والمحافظة هي سياسة اللواقح بين قوي المجتمع المختلفة ، وهو يرى أن المجال الحاكم للتعامل مع الواقع هو تحقيق المقاصد بصرف النظر عن الأليات التي يمكنها

(١١) عبد الوهاب المسيري ، استجمام القيم الفانية والأبواب المتعددة على الدوام ، موقع الوحدة الإسلامية على الشبكة ، <http://alwihdaah.com/view.asp?cat=1&id=1315> وهو يعين على حور في الأهرام ويكلي مع أحمد داوود أوغلو نقلاً عن الجزيرة نت بتاريخ ٢٧ / ٥ / ٢٠٠٥

تحقيق ذلك وهذه المقاصد هي الضروريات الخمس التي عبر عنها بحماية الحياة وحماية الفكر والدين والممتلكات وتحقيق العدل ويمكن لأي آلية أن تكون شرعية طالما حققت تلك المقاصد والقيم ، وإطلاقاً من هذا يرى أن مسئولية المكرين الإسلاميين هي تفسير وترجمة النظم السياسية وآليات وفتا الحاضر ومحاولة تحقيق استجمام ونجاس حديد بين قيم المجتمع والأليات التي يمكن العثور عليها في الهياكل القائمة ، وهو بذلك يرى أن الإسلام والديمقراطية يلتقيان باعتبار أن الديمقراطية آلية لتحقيق القيم المقاصدية الإسلامية ، وهو يرى أن هناك أربع أركان في الديمقراطية تلتقي مع القيم والمقاصد الإسلامية وهي:

- الشرعية العقلانية للسلطة السياسية .

المشاركة السياسية كأحد سبل تكوين السلطة السياسية .

المسئولية السياسية للقادة والمسؤولين السياسيين

احتمال تعبير السلطة السياسية من خلال الانعكاسات^{٢١١} .

نحن إذن أمام نموذج واقعي للمفكر السياسي الذي يشارك في الحكم والسلطة واتخاذ القرارات السياسية لتعبير المجتمع نحو ما يراه هو موارد تاريخية كونت الهوية التركية ومن ثم نحن أمام نمط لشكل جديد من المفكرين لا يعرفون عن الاعتراض أو "الدياسبورا" وإنما يعرفون عن الاحتراق الذي يسبق المجتمع إلى ثوارته المسمي بدون هرات كبرية ومن هنا اعتبرنا "أحمد داوود أوغلو" تعبيراً عن المدرسة المؤسسية في الثقافة الإسلامية التركية وإذا

٢١١ عبد الوهاب السري ، عن مرجع ، ومريد من المصنوعات عن فكر "أحمد داوود أوغلو" اجمع لهسي جويدي ، الشرق الأوسط ، ٢٠٠٥ ، ٤ / ١ ، ع ٩٦٢١ وأيضاً محمد سور الدين ، مظهر الاسرار المحيطة بالحركة الجهادية أحمد داوود أوغلو ، تركيا من بلد طرف إلى بلد مركز ، اكتوبر ١٩٩٢ /

كان الحزب الذي يمثله لا يصف نفسه بأنه حزب إسلامي لكن "أوغلو" هو تعبير عن المثقف التركي المسلم الذي يؤسس لاسترداد المجتمع التركي لتكامله واتزانه عبر ما هو قائم وفي حدود الممكن

رابعاً: عصمت أوزال والنظام الإسلامي المستقل :

"عصمت أوزال" كان يسارياً ثم ترك اليسار وأعلن أنه تحول إلى الإسلام ، وهو أديب وشاعر وفيلسوف ويطرحه دارسو الحركات الإسلامية في تركيا علي أنه المظاهر لسيد قطب في مصر بحيث يمكن المقارنة بينهما ، وكان له تأثيره القوي ولا يزال علي التيارات الإسلامية والفكرية في تركيا

والسؤال الجوهرى لدى "عصمت أوزال" هو كيف يمكن للمسلم أن يحقق وجوده كمسلم بعد سقوط الخلافة الإسلامية ؟ وفي ظل نظم علمانية . فلم تكن الخلافة فقط مجرد تعبير عن الحسد السياسى لعالم الإسلام والمسلمين بل كانت هي التجسيد الحقيقى لوجود الأمة والشريعة ذاتها ، بحيث أن غيابها يعنى تغيير صفة العالم الذى يعيش فيه المسلم ، فلم يعد العالم الذى يعيشه المسلم بعد سقوط الخلافة يمثل داراً للإسلام بل أصبح داراً للحرب . ومن هنا حالة "الدياسبورا" أي الاغتراب التي تم التعبير عنها في عالم ما بعد الخلافة ، كما عبر عنه المثقفون الإسلاميون في تركيا

ويتحدث "عصمت أوزال" عن الترابط القوي بين احتواء دولة الخلافة وبين الحداثة والعلمنة التي أصابت عالم الإسلام وفصلت بين الثقافة الإسلامية وبين الساسة الإسلاميين حتى إن أولئك الذين يعملون لإحياء المجتمعات الإسلامية عبر إعادة تجسيد الوجود السياسى للمسلمين فإنهم لا يتحدثون عن عودة الخلافة مرة ثانية ، ويبقى السؤال المركزي في فكر "عصمت أوزال" هو كيف يمكن للمسلم أن يتعامل مع عالم ما بعد سقوط الخلافة ؟

وإذا كان سيد قطب أعطي أهمية للنظرية على الممارسة فإن "عصمت أورال" تحدث عن صياغة الممارسة الإسلامية في الواقع العملي ، وهو يرى أن هناك نظاماً عالمياً مسيطراً وهذا النظام العالمي له حضوره القوي وتأثيره على حياة المسلمين وعظمهم وعاداتهم ، ومن ثم فهو يرى أن مقاومة هذا النظام تعرض علي المسلمين أن يمتلكوا هم نظمهم الخاصة ، وهو يرى أن الجمهورية الكمالية ليست إلا استجابة لمطالب النظام العالمي وأنها وطعت تركيا من أجل الموقع المحدد لها والمطلوب منها في النظام العالمي

ويفسر التحولات التي شهدتها تركيا نحو التعددية وظهور أحزاب وحكومات يمينية علي أنها مطالب الكمالية للبقاء والاستمرار ، وقرأ ما قدمه "حرب الوطن الأم" بقيادة أورال علي أنه إحياء للكمالية ، بل إنه ذهب إلي أن حكومة "أربكان" ومشاركتها في النظام الجمهوري ليست تعبيرا عن مقاومة للإسلاميين بقدر ما هي استجابة للمطالب الكمالية ، ومن ثم فهو يرى استمرار المقاومة من جانب المسلمين وليس الاستيعاب داخل ماكية النظام السياسي المرعبة ، وهو يعبر تراجع التصويت لحزب الشعب الجمهوري باعتباره أدي مهمته التي تبدو "موضة قديمة" لم تعد "الدولة الكمالية" بحاجة إليها بعد أن تشربت مؤسساتها العلمانية ولم تعد بحاجة لحزب يدافع عنها .

كما أن النظام أصبحت لديه القدرة والخبرة علي أن يبقى مسيطراً بما في ذلك استيعاب أولئك الذين يقاومونه ، ومن ثم فهو يرى أن وجود نظام سياسي مستقل للإسلاميين في تركيا كعبء عن هو بينهم هو نقطة فارقة في تفكيرهم في عالم ما بعد الخلافة . ذلك لأن المسلم في تركيا يواجه بدولة وب نظام سياسي ذات طبيعة غير شخصية ومن ثم فهو يتدخل في كل لحظة وفي كافة التفاصيل التي تخص الناس ، كما أن كل الطرق التي جاءت من خارجه محاولة مقاومته ثم السيطرة عليها وإجهاضها ، ومن ثم "عصمت أورال" لديه

موقف متشائم من النظام والدولة التركية وهو يدعو إلى ضرورة التسليح بقدرة لا متناهية من أجل التغلب على برعة التناؤم هذه .

ويتساءل "أورال" ذاتما عن كيف يمكن للمسلم أن يبقى متسلحا برعة المقاومة في مواجهة نظام شيطاني كهذا ، إنه يرى أن ذلك ممكن فقط برفض الاستيعاب والبقاء داخل هذا النظام ، النظام يمكن أن يهرم فقط بعاصر من خارجه حتى لو لم تكن علي علم بمنطقه ، ومن ثم فإن الإسلاميين لن يمكنهم تحقيق أي انتصار علي النظام من الداخل^(١)

هو لا يدعو إلى نظام سياسي بديل وإنما يدعو إلى تبني معتقدات تدين النظام وتدمغه بعدم الشرعية وذلك غير ممكن إلا عن طريق الإسلام الذي يمكنه أن يصف هذا النظام من خارجه بالكفر الذي لا يعني فقط الإلحاد وإنما يعني إحقاق ما هو ظاهر ، ومن ثم فإن بقاء الإسلام والتقاليد الإيمانية واضحة لاشية فيها لنصم النظام بأنه لا يعبر عن الإسلام هو أحد أهم أدوات المقاومة وفق "عصمت أورال" ، إنه يدعو إلى الرفض علي مستوي العقل والشعور أو بالتعبير الإسلامي علي مستوي العقيدة والإيمان

و يرى أن السنة النبوية هي أحد المصادر المهمة لمقاومة النظام من خارجه عبر إحياء التقاليد الإيمانية في الممارسة اليومية للناس ، ومن ثم يمكن بناء حسد اجتماعي بسل وهوية سياسية تستند إلى المصادر الإسلامية الصحيحة بعيداً عن التعصب لحس أو قومية

إنه يعود ليقول: إننا نعيش في دولة "الدياسبورا" تلك الدولة التي لا تحكم بالإسلام ولا تمكن الناس من ممارسة حياتهم وفق الشريعة ، إنها دولة

(١) عن عصمت أوزال ورؤاه الفكرية والعنصرية راجع

Yasin Aktay, Body, Text, Identity: The Islamist Discourse of Authenticity in Modern Turkey, Op. cit, pp255 - 269

ما بعد الخلافة ، ومن ثم ممارسة العادات والشعائر الإسلامية خارجها وقبل ذلك كله الاحتفاظ بالعقيدة والإيمان المستندة إلى الإسلام الصحيح هي وسيلة المقاومة .

ولأورال مواقف قوية تجاه النخب المتعربة وهو يرى أن " في تركيا أمتين ولا بد من توحيدهما " واحدة تلك التي تحكم والأخرى المحكومة وببما الأولي تعبر عن النظام العالمي فإن الثانية تعبر عن الداخل ومهمة الفئة الحاكمة أن تنفي الحكومة تحت سيطرتها في سياق النظام الدولي

وله مواقف حادة من العلمانية فحين تحدث البعض عن ضرورة عقد اجتماعي علماني للجميع ، قال " تركيا ضد الإسلاميين لأنها في حاجة لسماح صوت هذه الأمة منذ عام ١٩٤٥ م ، وأن نتحدثون عن حوار بين الإسلاميين والعلمانيين ، هؤلاء الذين قاتلتهم هم أنفسهم الذين يحاولون استعادة حقوقهم الأساسية منذ عام ١٩٤٥ م ، تلك الحقوق التي اعتصمت من قبل المجموعة التي رفعت شعار تحديث تركيا بإسقاط الخلافة وتأسيس الجمهورية .

والآن تحت شعار العقد الاجتماعي نريد استعادة المواقع التي حققها الإسلاميون منذ عام ١٩٤٥ م ، والتي أسقطت فترة الحرب الواحد . قبل الحديث عن عقد اجتماعي علماني علينا الحديث أولاً عن الانتهاكات التي تعرض لها الإسلاميون وعلى الجميع أن يتساءل ماذا حدث ؟ نحن لم نأز بعد لأنفسنا " ، وهو يحاول حول أن العلمانية أخصصت المسلمين تحت سيطرتها باسم سيادة الدولة القومية ، ثم هي تأتي اليوم لتتحدث عن التوفيق والتصالح ، إن ذلك معناه مكافأة المحطى ، وينساءل هل باصل أحد من الناس من أجل العلمانية أم أنها فرصت عليهم قسراً من جانب السلطة ، إننا هت في تركيا تبدو وكأن شحنا سرقت بقوده ثم اعترف من سرق بالسرقه ، فهل نتوقع من الشخص

الذي سرقت نقوده أن يقول حناً سوف أشارك في الأموال المروقة مجرد المشاركة فقط ، إن الشخص الذي له الحق في استعادة هذه الأموال هو مالكها الأصلي والحقيقي^(١) .

وتطرق مؤلفاته وكتابهات المتعددة والواسعة الانتشار في تركيا للكتابة حول قضايا ذات طابع فلسفي مثل العلاقة بين الحضارة والاغتراب والتكنولوجيا والتي تدعو إلى مقاومة مفاهيمها - كما طرحها الحضارة الغربية - عن طريق التمسك بالطريقة الإسلامية في الفهم والتفكير ، وهو يرى أن هذه المفاهيم الثلاثة هي تعبير عن System في ذاتها ولكي يمكن كمسلمين التفكير وفي الطريقة الإسلامية الصحيحة فإنه لا بد من مواجهة هذه المفاهيم الثلاثة وتحديد موقفنا كمسلمين منها

ويرى أن التكنولوجيا تنحو بالإنسان المعاصر بعيداً عن المفهوم الحقيقي للإنسانية فيما يطلق عليه مفهوم الاغتراب Alienation والذي يمثل أحد المفاهيم الرئيسية في العلوم الاجتماعية الغربية وهو يعبر عن اكتفاء الذات واستقلاليتها ومن ثم مواجهتها لحمة أو حادثة تنزع منها صفتها الإنسانية بقدراتها الطبيعية ، ويتبنى "أوزال" الرؤية الإسلامية للإنسان والتي تدعو إلى فكرة الاستعلاء على الجانب المادي في الإنسان وقبود الطبيعة والظروف التي يوجد بها عن طريق علاقتها الروحية والعقدية مع الله سبحانه وتعالى ، فالاعتراب في مفهوم "أوزال" هو رحلة للهروب من الظروف الطبيعية المسيطرة ، وابتلاء الإنسان كحليمة لله هو عين مايجب له صمه الإنسانية لأنه ورث عن الله شيئاً غير الطبيعة المادية له ، ووفقاً له فإن الكلمة العربية التي تعني الإنسان مشتقة من التزامل والمراقبة والاجتماعية والجمال والصدقة والطف ، ومن

(١) Ibid. 269 - 272

بين كل المخلوقات فإن الإنسان وحده هو خليفة الله ، فلا غتراب الذي يعني أحد الإسلام بقوة يكون أمراً مرغوباً فيه وليس شيئاً سيئاً ، هو يؤكد على المفهوم الإسلامي للإنسان والذي يعني عنده دائماً الوعي بعدم التصالح مع الكفر أو التهادن معه والاعتقاد أن وعد الله حق وأنه لا محالة قائم⁽¹⁾ .

"عصمت أورال" تسيطر عليه فكرة لنظام System والتي تعني تعبيرات ثلاث هي النظام العالمي ، الحضارة العالمية ، النظام الداخلي وهو يرى أن المقاومة هي الوسيلة الوحيدة لهذه المستويات لثلاث عن طريق إحياء العقيدة الإسلامية والإيمان بالله وتصدق وعنده وإحياء الممارسات الإسلامية التشريعية والتعبدية في الحياة العملية للمسلم والوعي الدائم بخطورة الكفر وعدم التهادن أو التصالح معه ، ومن ثم فهو يقول بضرورة استقلال المسلمين بنظام خاص لهم لكي يتمكنهم مقاومة النظام المسيطر عليهم بمستوياته الثلاث ، ومن ثم تمثل فكرة "الدياسبورا" تعبيراً عن عقيدة لديه تقول إن الحق وصيحه الأنبياء والرسل لا بد من انتصاره في النهاية⁽²⁾ .

خامساً : مثقفون وتيارات إسلامية أخرى :

هناك مثقفون إسلاميون من تيارات مختلفة فكرية وثقافية في تركيا ولهم تأثيرهم في الواقع الاجتماعي والثقافي تركيا وأهم هذه التيارات وهؤلاء المثقفون :

١ - اليسار الإسلامي .. التيار العقلاني :

هم متأثرون بمكر حس حنفي في مصر وفكر فضل الرحمن في باكستان ويطلقون علي أنفسهم "اليسار الإسلامي" ، ومعظمهم أساتذة في كلية الإلهيات

(1) Ibid, pp273 - 277

(2) Ibid, pp277 - 279

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

بأنقره ويصدرون مجلة "إسلاميات" وللتعرف علي أفكار هذا الاتجاه مرصد الموضوعات والقضايا التي تعرضت لها هذه المجلة ، من هذه القضايا "الإسلام والديمقراطية" و "التصوف والصوفية" و "العثمانيون والدولة العثمانية" بمناسبة مرور ٧٠٠ سنة علي تأسيسها ، قضايا المرأة ، الاستغلال الديني أو استغلال الدين عدد خاص عن "عيسى عليه السلام" بمناسبة مرور ٢٠٠٠ سنة علي ميلاده ، رئاسة الشئون الدينية ودورها وفعاليتها ونقد أعمالها ، قصة الحجاب ، مشكلة علمانية القيم الدينية وأثرها علي الفكر الإسلامي ، الخطابات الدينية في تركيا ، الدين والتشدد والعنف ، التفسير اليساري للإسلام ، التشير والحوار ، المظاهر الدينية في تركيا ، السياسة والأخلاق ، العولمة والدين ، العلويون في تركيا وأصول اعتقاداتهم ، الشريعة مفهومًا وتاريخيًا وتطبيقًا ، قضايا العلوم الإسلامية وفيها تحدثوا عن القرآن والتاريخ ، والتجربة الأندلسية ، والإسلام والثقافة اليونانية ، والإسلام والحداثة ، وموضوعات أخرى تتعلق بقضايا العلوم الإسلامية معرّفيا ومهّجيا مثل مشكلات حول فهم القرآن وحول ثبوت وفهم الرواية الحديثية وغير ذلك من القضايا التي تتعلق بمستقبل الإسلام والفكر الإسلامي^(١).

وفي حوارنا مع الدكتور "محمد خيري" سألناه عن المعيار الذي يميّزون به بين ماهو تقليدي ومجديدي قال: "عدم الاكتفاء بالحلّول القديمة والأخذ بالعلوم العصرية للضرورة ، وهو يرى أنهم يمثلون تياراً مجديدياً الهدف منه هو الأمة كلها وليست الدولة القطرية ومحاولة مواجهة التحديات العربية والسعي لبناء نظام معرفي جديد بتفسير جديد ومناهج جديدة لمواجهة المشاكل التي تواجه

(١) حضرت علي هذه الموضوعات والقضايا من الدكتور محمد خيري فرباش أوغلو في حوارنا معه بأقرة في أبريل ٢٠٠٥ وعن اليسار الإسلامي لتركيا وبألم فضل الرحمن عليه راسع مقال أساذ العلوم السباميه التركي مصطفى آفرو ، حجة مقعة لتجديد لإسلام علي الشبكة بصكرية
www.islamedaily.net/AR/Contents.aspx?AID=2093

العالم الإسلامي .

وهو يقول . إنهم متأثرون بأمم الخولي في قضايا المهج وبسيد قطب في التفسير وبحسن حنفي وفضل الرحمن في الفلسفة والفكر ، وعن نفسه ذكر أنه تأثر بموجة الترجمة للمفكر الإسلامي من خارج تركيا من مصر وباكستان وإيران والتي قامت بها الحركة الإسلامية في تركيا ، ويعتقد أن إنتاج الفكر الإسلامي الجديد والأصيل لا يكون إلا بخلق جو يعتمد علي النقد الذاتي وبعد العرب ، ومعرفة العلوم الإسلامية وحدها لا تكفي بل لا بد من معرفة التقنيات الحديثة وبناء صيغة جديدة للعلوم الاجتماعية .

وقال هم بدأوا قبل عشرين سنة أصدروا مجلة جديدة اسمها "مجلة الدراسات الإسلامية" بتمويل من وقف إسلامي في أنقرة اسمه "وقف التعاون الاقتصادي والثقافي التركي" بموله أطباء متدينون واستمر ذلك لمدة عشر سنوات وتركها هذا الوقف لأسباب إدارية ومدد ٨ سنوات بصدار مجلة "إسلاميات" وجميع الأساتذة من كلية اللاهيات بجامعة أنقرة ويقودهم رئيس القسم "محمد سعيد حطيط أوغلو" وتلقي المجلة اهتماما في الأوساط العلمية والأكاديمية في تركيا وتصدر أعدادا عن العالم الإسلامي ومشاكله وقضاياها من المغرب إلي أندوسيا وتستفيد من إسهامات المفكرين في هذه البلدان ومحاول إقامة علاقات معهم علي المستوي الرسمي وغير الرسمي وهم بصدد تأسيس دار للنشر باسم "إسلاميات" ، لترسيخ هذه الأفكار والدعوة إليها ، والمجلة لا تمثل أي تيار سياسي ولكنها تنبئ المعايير العلمية المحكمة .

وهم يقللون العلمانية علي مسوي الإدارة بمفهوم الجهاد تجاه الدين وينادون بمجتمع إسلامي وهم يرفضون نبي الدولة لمدح معين كما في إيران ويرون أن النموذج الماليزي هو الأقرب لتوجهاتهم ، وهو يقولون بالديموقراطية ولكن عبر إشمامها بالمبادئ الإسلامية ، فالديموقراطية لا

تختلف عن الاستبداد في أيدي الظلمة ، وهو يدافعون عن إعطاء حقوق واسعة للمرأة بما في ذلك العمل كقاضية و حتي كرئيسة للدولة فلا يجب منعها من المشاركة في المجتمع بشكل كامل باسم الإسلام ، وهم يتبعون أهل الرأي في الفقه الإسلامي ويقدمون أفكاراً المعتزلة و يحفظون علي العديد من أفكار الإسلاميين في تركيا باعتبارها أفكار تقليدية من وجهة نظرهم كما في حالة موقعهم مثلاً من حرب الرفاه فهم يعارضونه في كثير من أطروحاته ، ويرون المعارضة السياسية السلمية ولكنهم لا يتبنون العنف لأنه يفود إلي النفس ، وهم يحفظون علي دور رئاسة الشئون الدينية التركية الذي يقتصر علي إدارة المساجد وتنظيم رحلات الحج والإفتاء علي مستوي الأقضية والبلدان ونشر بعض الكتب الإسلامية ويطالبون باستقلالها عن الدولة وتوسيع اهتمامها بقضايا المجتمع ، وهم لا يرون النص في الدستور علي أن يكون الإسلام هو دين الدولة ولكن أن يكون الإسلام قوياً وحياً^(١١)

وأفادت مصادر مستقلة أن أحد أهم أعمدة هذا التيار "يشار نوري استوك" وهو عميد كلية الإلهيات في جامعة اسطنبول وكان عضواً في البرلمان وممثلاً لحزب الشعب الجمهوري ويؤمن بمفهوم الإسلام التركي المعادي للعرب والعربية بما في ذلك الدعوة لقراءة القرآن بغير العربية في الصلاة وله كتاب اسمه "البناء الجديد للإسلام Yeni Din Yapılanma" وكتاب آخر اسمه "الإسلام القرآني" Quran Islami وهو يكتب يومياً في جريدة "ستار" ويرفض الإسلاميين التراثيين ويتهمهم باستغلال الدين ويزعم أنه يفهم الإسلام الحقيقي والآخرين يستعملونه ، وهم يعرضون السنة وينحدثون عن

(١١) حوار مطول مع الدكتور محمد خير قريش أوغلو في أنقرة ، تم اسطنبول في إبريل عام ٢٠٠٥ وذلك لحضور "القرن الدولي للمنظمات الأمية في العالم الإسلامي" في اسطنبول بتاريخ ٣٠ إبريل

تاريخية القرآن وهم يرفضون الحجاب ، وهناك أحد ممثليهم "متين أورمير" يرفض عذاب القبر ، ويجددون منهجية علم الحديث ويرون أن تأثير الفهم السياسي للحركة الإسلامية على تركيا يتراجع بسبب التطور العسكري للحركة الإسلامية وتأثير مفكرين ليبراليين غربيين على الحركة الإسلامية من أمثال "نعوم شومسكي"^(١).

ومن الواضح أن التيار العقلاني الذي تمثله مجلة "إسلاميات" كغيره من التيارات العقلانية الموجودة في العالم الإسلامي لا يحظى بقبول شعبي وتأثيره يكون في نطاق النخبة العسكرية ، لكنها بشكل عام تثير حراكاً وجدلاً بين التيارات المهتمة بالفكر الإسلامي في المجتمع ، وبطبي أن معكروها يتأثرون بانتشار الإسلام الكاسح في أوساط المجتمع وهو ما يجعلهم أكثر اقتراباً من فهم التيارات الرئيسية للإسلام .

٢- اتجاه الموسوعة الإسلامية

من التيارات الأكاديمية المهمة التي لها تأثير قوي على أجيال الطلاب والشباب في تركيا ما يطلقون عليه في تركيا "اتجاه الموسوعة الإسلامية التركية" ISAM وهذه الموسوعة هي هيئة مستقلة وإن كان الذي ينفق عليها وقف تابع لرتامة شتون الديانة ولها مبنى كبير وباحثون يعملون في مختلف التخصصات الإسلامية مثل الفقه والتاريخ والشريعة وعلاقة الإسلام بالغرب وهم ... أي الباحثون يمثلون مركز الأبحاث وهيئة التحرير التي تخدم الموسوعة ، ومعظمهم تم ابتعاثه للعرب للدراسة قضايا تتعلق بالإسلام .

يلعب عدد المجلدات التي أغزتها الموسوعة عشرين مجلدا ضخما لكتاب من مركز الأبحاث الموسوعة وكتاب آخرين متخصصين من العالم الإسلامي

(١) حوار الباحث مع جمر توقات باسطنبول في أكتوبر عام ٢٠٠٣ م

الفصل الأول: الإسلام والتيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا

وتتميز مادة تحريرها بالحياد والعلمية وأهم من يمثل تيار باحثي الموسوعة "رجب شانتورك" وهو حصل علي رسالته للماجستير في "التحديث وعلم الاجتماع في العالم الإسلامي بحث مقارن بين تركيا ومصر" Islam Dnyasında Modernlesme ve Toplumbilim ودراسته عن الدكتوراه بعنوان "تشريح شبكة رواة الحديث من ٦١٠ - ١٥٠٥ م، من البعثة وحتى وفاة السيوطي وهي باللغة الإنجليزية Narrative Social Structure: Anatomy of Hadeeth Transmission Network CE 610 - 1505 .

وكما أوضح لنا "رجب شانتورك" قال "ادعائي أنه كان عند المسلمين واسطة فكرية علمية لحل المشاكل الاجتماعية وإيضاحها قبل وصول العلوم الاجتماعية الغربية وهذه الواسطة هي الفقه الإسلامي بمعناه العام هم كانوا يوضحون المشاكل الاجتماعية والاقتصادية والتربوية ويتجرون حلولها من وجهة النظر الفقهية واستمر ذلك حتى عام ١٨٣٩ م حيث حدث صراع بين الفقه الإسلامي وهو النموذج القديم وبين العلوم الغربية فكلهما له منطق ورؤية مختلفة"^(١).

في البداية المفكرون العثمانيون حاولوا التوفيق بينهما وأول عالم اجتماع تركي "صبا جوكالب" حاول تأسيس علم اجتماع من منظور أصول الفقه "أصول الفقه الاجتماعي"، وحاول تأليف أفكار "دوركهيم" بأفكار الفقهاء لإيضاح وحل المشاكل الاجتماعية، وقال يتعاون الفقهاء وعلماء الاجتماع في حل المشاكل"^(٢)، بحيث يقوم علماء الاجتماع بدراسة الحالات ويمجموا

(١) حوار الباحث مع رجب شانتورك في مبي الموسوعة الإسلامية ، سطبول في أكتوبر ٢٠٠٣ وقد قدرنا أن نتجاوز مع العديد من الباحثين العاملين فيها مثل د. عاكف أيدن مدير لموسوعة الإسلاميه

(٢) عن تطور علم الاجتماع التركي ودور صبا جوكالب فيه راجع رجب شانتورك ، تطور علم الاجتماع في تركيا ، قصة البحث عن هوية جديدة ، الحلقة الاجتماعية البوصية ، سبتمبر ١٩٨٩ ، ع الثالث ، المجلد السادس والعشرون ، ص ٧٧ - ٨٥

المعطيات ويقدموها للمفهاء ليخرجوا الأحكام الفقهية بناء عليها .

عارضه "سيد حليم باشا" الذي كان يدعو إلى تجديد الفقه الإسلامي بحيث يميننا عن العلوم الاجتماعية العربية ولكن يأخذ العلوم الطبيعية من العرب ، فالعرب عليه أن يأخذ من العلوم الاجتماعية والأخلاقية لأن درجة تطورهم عندنا تشبه تطور العلوم الطبيعية عنده ، بينما تحل العلوم الطبيعية عندنا بمكان مقارنتها بتحليل العلوم الاجتماعية والأخلاقية في العرب ، هو رفض فكرة التأليف والتوفيق بين العلوم الاجتماعية العربية والفقه الإسلامي^(١) وهذه هي فكرة الصراع الجوهرية والأساسية في تركيا .

علم الاجتماع الغربي سراج الفقه

النظام الاجتماعي كالأسرة والعلاقات الشخصية ، والاقتصادي كالتجارة والركاكة ونظام الملك والسياسة مع العالم الخارجي كل هذا كان مصدره الفقه وأصوله ومبادئ الانصحاب والمصالح المرسلة وغيرها وتلك كانت مسئولية العلماء ، وهذا النقاش انتهى عام ١٩٢٠ مع انتهاء الدولة العثمانية وكان من يقول بكفاية علوم الإسلام لتنظيم أوضاع المجتمع لديهم محلة سماها "إسلام مجموعة سي" ، وبعد الجمهورية توكل هذا النقاش الفكري لأن هناك دولة جديدة سياستها الرسمية الغرب فلا حاجة للنقاش .

كان التركيب علي تطبيق سياسة العرب ولم يكن هناك مجال للنقاش الفكري ، كان هناك أمل في العلوم الاجتماعية العربية وإيمان قوي بالحل

(١) عن سيد حليم باشا عبد الحميد موقع لو في عنوان "علام صانعون سيد حليم باشا"

www.alwaraq.com/core.dlgar+indextul?id=750

ومن الجهود الفكرية راجع ، محمد رشيد رضا ، سيد حليم باشا ، المنار ، المجلد ٢٣ ، الجزء ٢ ، هـ ١٩٢٠

١٩٢٢ ، جدي الأخرى ١٣٤٠ هـ ، محمد جمال في تجديد الفكر الديني لأحمد زروق للإصلاح

العلمي Scientisim ، فالحل هو العلوم العربية الوضعية ، بها سمحل كل مشاكل تركيا وسنخلص من التحلف وبلحق سركب التقدم مثل الأمم الغربية .

لكن هذا لم يحصل وسرور الزمن عمل ضد تلك الفكرة وبدأ الناس يتساءلون أين الحل العلمي والعلماني الغربي وبدأ الشك في الخطاب الرسمي وهذا ما فتح الباب واسعا للبديل ومن ها ظهر " علم الاجتماع التركي " السدي يقول إن تركيا ها ظروف مختلفة عن ظروف المجتمعات الغربية ويجب أن يكون لدينا علم اجتماع خاص بتركيا وفي الثمانينيات ظهر علم الاجتماع الإسلامي الذي يقول إن المجتمعات الإسلامية العربية ها ظروف خاصة ومختلفة عن المجتمعات الغربية ويجب أن يكون لنا علم اجتماع خاص كمسلمين وليس كأتراك^(١) .

ورجب شانتورك^(٢) لا يوافق علي أي من الاتهامين ، لا العلوم العربية ولا القومية التركية ولا الإسلام السياسي تصلح كإطار مرجعي وهو يستخدم مصطلح " الأدمية " أي البشر جميعا وأخذ المصطلح من الفقه الحنفي ويعتبر مرجعيته هي " العالمية " أي العالمين ، الناس جميعا ، فالعلماء العثمانيين والقدامي كان عندهم إطار مرجعي عالمي اهتموا فيه بمشاكل البشر جميعا ، فأبوحنيفة دافع عن حقوق الأدييين وتكلم عن " العصمة الأدمية " فمن له صفه الأدمية له حقوق حفظ الضرورات الخمس من الدم والمال والنسل والعقل والدين^(٣) والعصمة بالإيمان أو الأمان ، وهو يرى أن الفكر

(١) رجب شان تورك ، تصور علم الاجتماع في تركيا ، قصة البحث عن هوية جديدة ، ص ٩٠ - ٩٣

(٢) فكرة عالمية وحاول الحدود اعطاه و الفقيه وحي مفهوم الله لا الانساني عند واصف في الفكر العثماني مهدي فكرة برعده والمسوية لمناه جاز و حين فويه حد في الفكر العثماني و هذا يلمحه المبددة سي يخدمها رجب شانتورك ها - فكرة " الأدمية " وعصمة الإنسان و انه إنسان له دمي

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

الإسلامي اليوم انقطع مع فكر العلماء القدامى فأصبح بهمتم بمشاكله الخاصة ويقدم المسلمين علي أنهم ضد باقي البشر .

نحن نأتي من تقاليد امبراطورية . طبعها القدرة علي التوليف بين الأضداد هم عاشوا قدر قدرتهم علي التوليف بين الأضداد في العاصر والأفكار والمعتقدات والأعراف والأجناس والطبقات والمذاهب والعصائب المختلفة ، وحين فشلوا في هذا انتهت الامبراطورية ، لم يستطيعوا الحفاظ علي هوية شاملة لجميع العناصر الموجودة في الامبراطورية ، أهم ميزة في الفكر التركي هو التوليف بين الحديد والقديم بين الإسلام والغرب وهذه تسمى "استراتيجية البقاء" وهذا ما يجعل حرب العدالة و لتسمية تعبيراً عن روح الشعب التركي ، ولذا تجد الحركات الإسلامية عدنا لم يكن لديها صراع مسلح مع الدولة أو انقطاع مع المجتمع .

ولذا العلمانية التركية هي علمانية لا تعمر عن تقاليد المجتمع التركية لأنها إقصائية فهي قضية الحجاب أكثر من ٧٠٪ يطالبون بحق المحجبات في ارتداء الحجاب ، وهو يرى أن المستقبل في تركيا لن يكون لديه القدرة علي عمل أوسع انفتاح بين طبقات الشعب وفئاته وتياراته وفوائه الاجتماعية المختلفة وكما في العلوم السياسية Big Leaders are Big Collection Builders ، وكثير من الناس لا يفهمون كيف يدخل هؤلاء الاتحاد الأوروبي وهم مسلمون ، هؤلاء لا يفهمون الطابع التوليضي والموروث التوفيقي الذي عبرت عنه الدولة العثمانية . وهو يرى أن الخطاب العثماني لم يكن فيه كلمة "غرب" فهي حديثة والخطاب الإسلامي التقليدي لم يكن ضد جغرافيا أو قوم ولكنه كان ضد الجاهلية والكفر .

يعرض به حقوقه هي فكرة حديثة ومهمه رغم ان أب حبيبة هو اندي وضعها والعلمانيون هم من مارسها

وهو يرى أن التراث مهم في فهم الحاضر ولا بد من التوفيق بينه وبين المعاصرة، فلا يمكن بناء لغة جديدة أو دين جديد أو حقوق جديدة مفصلة عن البناء الاجتماعي الموروث وعلي سبيل المثال لا يمكن فهم القرآن بدون التراث، فالفقه يكون واسطة بين القرآن، الأحكام المباشرة من القرآن يكون هناك فجوة. المجتمع لا يقبل هذا، لا بد من البناء على ما وجد في المجتمع والثقافة ومطلق من هناك وإلا يبدو كأنك مثالي لا علاقة لك بالواقع، وحين يأتي أحد ويقول الآية تقول كذا والقرآن يقول كذا والحديث يقول كذا، قول لهم: كيف كان فهم وتطبيق المسلمين عبر القرون لهذه الآيات والأحاديث، أنت لست الأول الذي تقرأ هذه الآيات، ملايين المسلمين قرأوا وتطبقوا. هذا هو المنظور الاجتماعي والتاريخي المأخوذ من أصول الفقه^(١)

ويبدو أن التوفيق كما قدمه لا يعني الاعتراف فعنده لا يجوز الأخذ من أصول الفقه بعض الأدلة التي توافق غرضاً وترك الأدلة الأخرى وفق مقتضيات العصر الحديث، فتركيز المحدثين على فكرة المصلحة بغض النظر عن الأدلة الأخرى لأنهم تصوروا أن ذلك سهل لهم تعبير الفقه الإسلامي وتحديث المجتمع لكن أحداً لم يثق فيهم ولم يتبعهم فهذا تركيز متحيز على جزء واحد من نظام شامل، وهو ما يقود إلى تشوش واضطراب فكري وهذا لا ينتج أصالة، الأصالة تأتي من استعمال نظام وتطبيق قواعد من خلال آليات تعامل داخلية بين عناصر النظام نفسه لكنه لو تشوش فهذا لا

(١) هذا رجب شاتوروك يبدو تقليدياً ولكنه كباحث في عدم الاجتماع يرى أن التواصل مع خبرة من سبق وممارسته هي السبيل الوحيد للتعامل مع الواقع وعصر جديد، وأحد المنطلقات التي يراجعها الإحيائيون في مصر على سبيل المثال هي قصة فهم الخبرة والتعامل مع لوائح الضمان في الممارسة وراجع مثلاً جمال حبيب، تحولات الحركة الإسلامية والاستراتيجية الأمر بكية، القاهرة، مصر المطروحة، ٢٠٠٦، ص ١

يُنتج فكراً أصيلاً^(١).

هذه هي أهم التيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا وهذه التيارات متنوعة وتشعبها وطيدة الصلة بالأحزاب السياسية فهي تبدو وكأنها القاعدة الاجتماعية لها، وفي الحالة الإسلامية فإن هذه التيارات تمثل تعبيرات متنوعة عن الوجه الإسلامي في تركيا وهي عادة ما تقف في الانتخابات مع الأحزاب الإسلامية والتي تقف مدافعة عن مطالبها، ومن هذه التيارات تجد الأحزاب الإسلامية مناصرين لها لا يقلون في العادة عن ٢٠% من المصوتين في الانتخابات المحلية أو العامة ومن هنا كان التعرض لها بالشرح وبيان الصلة بالفصل التالي وهو "الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرفاه".



(١) اصطلاحه كدليل معتمد في الشرع وهي المعروفة بالصلحة المرسلة وهي تلك التي تتوافق مع أدلة النظام الفقهي الأصولي ولا تعمل هذه

هذا الفصل ينقسم إلى أربعة مباحث:

المبحث الأول: الإسلام وحسن العمل

الجمهوري (١٩٥٥ - ١٩٤٦ م)

المبحث الثاني: الإسلام والأحزاب السياسية

في فترة التعددية الحزبية

(١٩٤٦ - ١٩٦٠ م)

المبحث الثالث: الإسلام والأحزاب

السياسية في تركيا بعد الانقلاب الأول

(١٩٦٠ - ١٩٧٠ م).

المبحث الرابع: أحزاب الله جوش

والحياة السياسية في تركيا

(١٩٧٠ - ١٩٨٠ م).

الفصل الثاني : الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرفاه

يتحدث هذا الفصل عن نمطين من الأحزاب عرفتهما تركيا قبل ظهور الرفاه ، النمط الأول عر عنه حرب الشعب الجمهوري الذي أسسه "كمال أتاتورك" وهيمن علي الحياة السياسية في تركيا منذ عام ١٩٢٣ م وحتى فترة التعددية الحزبية عام ١٩٤٦ م وهو تعبير عن الحزب الذي يعبر عن الأيديولوجية الكمالية العلمانية في صيغتها المتصلية والتي تعادي الدين وتكرس الشمولية والعسكرة في المجتمع والدولة وترقي بايديولوجيتها إلي مستوى المقدس فيما عرف باسم "الدين المدني" الذي حاول به حزب الشعب الكمالي ملء الفراغ الذي خلقه بهدم كل البنى والمؤسسات التي عبرت عن الدين الإسلامي .

و النمط الثاني وهو "الأحزاب المحافظة" والتي عر عنها الحزب الديمقراطي برئاسة عدنان مندريس والذي حكم تركيا طوال عقد الستينيات وحرب العدالة بعد انقلاب عام ١٩٦٠ ثم حزب الوطن الأم بعد انقلاب عام ١٩٨٠ فهذه الأحزاب تبنت أيديولوجية مضادة للأيديولوجية الكمالية ونمط علمانيتها اليعقوبية القائمة علي إكراه الناس علي السلوك الذي تقرر له الكمالية كأيديولوجية شمولية وطالبت هذه الأحزاب المحافظة بضرورة احترام القيم الإسلامية والتراث الحضاري للعثمانيين واحترام عادات وتقاليد المجتمع والتوصل لعلمانية إنسانية تحترم كرامه الناس واحتياجاتهم وللدولة تحترم القانون وتعبر عن المجتمع والشعب وفق صيغة عادلة وديموقراطية تساوي بين الجميع .

خبره الأحزاب الإسلامية التي عرفت عن "الملي جوروش" مثلت مدافعا جديدا فهي أكثر من كونها حزبا محافظاً، لأنها تحمل مشروعاً يتواصل مع المرجعية الإسلامية بشكل واضح لا لبس فيه، وهي تعادي الكمالية والعلمانية وسمي لتغيير قيم المجتمع ومؤسساته لتنعز عن مفاهيمها الهضوية التي تحتلط فيها القومية بالإسلام لكن المرجعية الإسلامية لها بقي هي الأعلى.

قواعد اللعبة السياسية والنظام الحزبي في تركيا كما عر "سرائي قراقوج" لم يصمم لتتسع للأحزاب الإسلامية ومن هنا كان الرخص ها وإرغام "أربكان" وأحزابه كل مرة علي الخروج من العملية السياسية، ربما يكون فهم الخيل الثاني من الإسلاميين المحدد لطبيعة النظام الحزبي التركي هو الذي دفعهم لتبني أيديولوجية "الديموقراطية المحافظة" ليكونوا تعبيراً عن الاستمرارية المتوافقة مع النظام الحزبي التركي.

يقول "محمد باشار" في كتابه "الأحزاب السياسية في تركيا... دور الإسلام" في بلد مثل تركيا لا يسمح الدستور وقانون العقوبات بأي خروج أو انحراف عن العلمانية، ولا يمكن للمرء أن يتوقع رؤية تصرعات دينة مكشوفة وصريحة لقادة الأحزاب أو في برامجها، إنما يجب علي المرء محاولة اكتشاف أي دلالات ضمنية يمكن أن تفودنا إنني نؤكد أكثر علي الدين، فقد يلجأ بعض السياسيين أحيانا أثناء خطبهم السياسية، ولأنهم يشعرون أنهم مقيدون بقوانين تمنعهم من استخدام الدين أو توظيفه في أغراض سياسية يلجأون إلي التلميح عما يريدون قوله وكأنما يقولون لجمهورهم "انظروا في عيني وأستم سوف تفهمون ما أعنيه" وهذا يعني أن السياسيين لا يستطيعون التحدث بحرية أكثر من هذا فيما يخص ذلك الموضوع وأن المسمعين عليهم أن يستتجوا حقيقة مقاصدهم.

نحس إذن لموضوع في حقل النظم حين نحاول رصد العلاقة بين الإسلام والأحزاب السياسية في تركيا أو حين نحاول فهم العلاقة الحديثة بين الإسلام والسياسة في تركيا، ولكن الحقيقة التي لا يمكن لأي باحث أن يتجاهلها هي أن المحذور الإسلامي في تركيا رغم علاماتها الصارمة لا يزال قويا وأنه لم يمت أبدا كما أنه لم يمت في سبب عميق والدليل على ذلك ظهور صحوة إسلامية في تركيا عرت عن نفسها بشكل قوي لا يمكن أن تحطوه العين في رحلات الحج وباء المساجد والإقبال على التعليم الديني بمدارس الأئمة والخطباء، وظهور كتابات إسلامية في الصحف والمجلات التركية وأيضا فيضان الإعلام التركي المسموع والمرئي الذي يتبنى المقولات والأفكار الإسلامية^(١).

بل إنها أي - الصحوة الإسلامية تجاوزت المجال الفردي التعديلي إلى المجال السياسي العام، ويكفي أن نشير إلى أن تركيا العلمانية هي التي عرفت وصول أول حزب سياسي يحمل أجنحة إسلامية إلى الحكم وهو " حزب الرفاه " في ٢٧ يونيو ١٩٩٦ م والذي حصل على ٢٢% من أصوات الناخبين الأتراك في الانتخابات التشريعية عام ١٩٩٥. لكن العلمانية الكمالية ضاقت به ذرعا وانقلبت عليه فيما عرف " بانقلاب ما بعد " الحداثة " واصطر " أربكان " أن

(١) عن الصحوة الإسلامية في تركيا راجع مثلا

Unel Heyd, *Revival Of Islam IN Modern Turkey* (Jerusalem: The Hebrew University Press, 1968), and Bernard Lewis, *Islamic Revival In Turkey*, *International Affairs*, vol. xxviii, NO 1, 1952

علمينا هيلال وصحيفه مثل "ترخان" والملي حاربت "وصاح" وكتاب أعمده مهمين مثل مجيد فاضل كيكورك، وكمال بولاف أرغلو وريبر ينك. وهناك دراسة مهمة عن تطور التعليم في تركيا لعبدان أور عن باللغة التركية وعنوانها "Türkiye Maarif Tarihi" أي "تاريخ التعليم في تركيا وهي من خمسة مجلدات وترصد تطور التعليم من عام ١٩٣٩ - ١٩٤٣

بحرج من السلطة في يوليو عام ١٩٩٧م^(٢١). بل إن حزب العدالة والتنمية الذي يحكم تركيا اليوم، ورغم تأكيد قادته علي أن الحرب ليس ذبي لكنه يستلهم القيم الإسلامية والتاريخ العثماني كمرحمة له فيما يسميه "الديموقراطية المحافظة" Muhafazakar Demokrasi^(٢٢)

سوف نلاحظ دائما أن أحد الثوابت في الممارسة السياسية التركية هي حضور الإسلام بدرجة (مما) ولكنه حضور لطيف لا يمكن الإساءة به وإنما استشفاه واستشفاه والشعور الحميم به .

وكما أشرنا من قبل فإن الدولة الكمالية لم تنشأ أن تلغى الدين الإسلامي ولكنها أرادت احتكاره لنفسها هي وحدها دون المجتمع وبدأت في ذلك كما لو كانت تعبر عن "ثيوقراطية علمانية" تعيد إلي الأذهان ثيوقراطية الكنيسة الكاثوليكية في المصور الوسطي، لكن الثيوقراطية لا تمارس في الخبرة الكمالية عن طريق مؤسسة الكنيسة وإنما عبر الجمهورية الكمالية وحربها الأوحده الذي احتكر الحياة السياسية لنفسه مما في ذلك السلطة الدينية بتنظيمها وتفسيرها وتأويلها . وسنحاول التعمق لمعرفة العلاقة بين الأحزاب السياسية

(٢٢) مؤقتا رجع لقالة المهمة علي الشبكة الالكترونية بعنوان "الديموقراطية صحبه ثيوقراطية تركيا العلمانية" علي موقع <http://www.ii-pt.com/web/arabi>

(٢٣) من مفهوم الديموقراطية المحافظة راجع برنيج حرب العدالة و تنمية بالغة التركية و لاجلجية علي موقع الحرب علي الشبكة الإلكترونية حيث يؤمن بمفهوم الديموقراطية و حقوق الإنسان والعلمانية ولكنها ذات الوجه الإنساني التي تؤمن بالتعددية والتنوع واحترام حقوق الإنسان ولأسرة وحرام قوم الناس التي يتحاربون إتباعها باعتبارها جزءا من حرية المعتقد والتفكير والتعبير . هي علمانية مساهمة كما في أوروبا وليسبت العلمانية الثيوقراطية فتوحته كإثني فرضها أنموذ . وفي لقاء للمباحث مع أحد مشطاء حركة الإسلاميه في تركيا واسمه "عمر دوران" شرح لنا مفهوم الديموقراطية المخططة بأنها تعبر عن التكامل التدريجي والتعبير التدريجي بدون إحلال بالمؤسبات الاجتماعية الموجودة في البلاد ، وهي تعبر عن منهج الوفاق بين قوى المجتمع بمساهمة و جمع موقع حرب العدالة والتنمية علي الشبكة الالكترونية ، <http://www.akparti.org.tr>

التركية وبين الإسلام منذ إعلان الجمهورية الكمالية عام ١٩٢٣م

هذا الفصل يتضمن أربعة محاور:

المبحث الأول. الإسلام وحرب الشعب الجمهوري (١٩٢٢ - ١٩٤٦م)

المبحث الثاني. الإسلام والأحزاب السياسية في فترة التعددية الحزبية (١٩٤٦ -

١٩٦٠م)

المبحث الثالث. الإسلام والأحزاب السياسية في تركيا بعد الانقلاب الأول

(١٩٦٠ - ١٩٧٠م)

المبحث الرابع. أحزاب المللي جموروش والحياة السياسية في تركيا

(١٩٧٠ - ١٩٨٠م).

المبحث الأول :

الاسلام وحزب الشعب الجمهوري (١٩٢٢ - ١٩٤٦م)

مجلس الأمة الكبير الذي أسسه أتاتورك عام ١٩٢٠ استغل فيه الدين الإسلامي للظهور بمظهر المدافع عنه في مواجهة سلطه الخليفة "محمد وحيد الدين"، فالجلس افتتح يوم الجمعة الموافق ٢٣ إبريل، وكان برنامج الافتتاح متصفاً صلاة الجمعة بمسجد "حاجي بايرام ولي"، وأعلن عن قراءة القرآن والمخاري في مركز الولاية يومياً ويتم قراءة دعاء ختم القرآن أمام الدائرة المخصصة .

ويتم الدعاء عقب الخطبة لصاحب الخلافة حصرة سلطاناً، وبالنظر إلى تكوين مجلس الأمة الكبير فإن هناك ٦٦ شيخاً معيماً و ٨ من مشايخ الطرق الصوفية أي أن ١٨% من أعضاء المجلس كانوا علماء دين ومشايخ للطرق الصوفية، وهؤلاء كانوا طلائع المدافعين عن قوانين الشريعة وقواعد الدين^(١) وكانوا هم المرجع للشعب في كل تعاملاته الدينية والشرعية من المهد إلى اللحد وهو ما أعطي الانطباع بأن حركة "أتاتورك" هي حركة إسلامية

أولاً: تأسيس حزب الشعب الجمهوري :

استمر مجلس الأمة الكبير الأول حتى عام ١٩٢٣ م، وكان المجلس الأول

(١) جمع مصيلاص خضر الدينبي الذي سلفه كزار أتاتورك في افتتاح مجلس الأمة التركي الكبير في لصمصافي أحمد نرسلي، السطور لدينيوراطي في تركيا الحديثة والمعاصرة، القاهرة مركز الدراسات لشرقية، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م، ج ١، ص ٤٧ - ٤٩ حيث أورد تقدم الشيخ عبد الرحمن معمرت سبوت بظلمة الدينبي وحمل علي رأسه عطاء أشهر فوفها مصحف وشعره ماركه من لحيه بني صلي الله عليه وسلم ومن جملة أعضاء المجلس من "عبد- والمتديج" "لمحمد" "عبد القوم" "النجاة" "المستكرين" للاستفال من جناح للمجلس حيث تصاعد علي الطريق تكبيرات وتهليلات والذهابات والتأمين، ص ٤٨ - ٤٩

الفصل الثاني: الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرقابة

بمصر بين حياته نوحات متباينة أثارت مخاوف "أتاتورك"، وهو ما جعله يؤسس "جمعية الدفاع عن حقوق الأناضول والرومللي" التي صارت فيما بعد "حزب الشعب الجمهوري" مع أول انتخابات عامة جاءت به إلى السلطة في تركيا بجدارته الأعلى في مجلس الأمة الكبير الثاني، وأصبح "كمال أتاتورك" هو رئيس مجلس الأمة ورئيس حزب الشعب الذي حصل على رخصة قانونية رسمية في التاسع من سبتمبر عام ١٩٢٣ م، وتشكلت أول وزارة تمثلته برئاسة "فتحي أوقيار" في ١٤ أغسطس عام ١٩٢٣ م.

- نحن الآن أمام حزب واحد يسيطر على الحياة السياسية بشكل مطلق ولا توجد معارضة له داخل البرلمان (مجلس الأمة) كما كان في المجلس الذي سبقه بعد بدايه حزب التحرير ١٩١٩ م، وأقر المجلس بمعارضة عالية الصوت لكنها غير حاسمة معاهدة لوران وانتهت توابع حزب الاستقلال^(١). وكان أول قرار يتخذه المجلس الجديد نقل عاصمة الحكومة والبلاد إلى أنقرة مع التعهد بالدفاع والحفاظ على اسطنبول

(١) معاهدة لوران م توقيعها في ٢٤ / ٧ / ١٩٢٣ م وكانت بمثابة الاعتراف الدولي العالمي بحكومة أنقرة وإسقاط معاهدة سمر التي وقعتها حكومة السultan في ٢٠ / ٨ / ١٩٢١ م ووقع معاهدة لوران مع حكومة أنقرة بطلب فرانس وإيطاليا وألمانيا ورومانيا ودولة الصلف الصرب والكروس وصادقت عليها أمريكا وروسيا وبنجيكا، وكانت معاهدة الصلح بدأت بعد توقيع "اتفاقية مودينا" التي تمت وقف إطلاق النار مع جيوش وأقرب انتصار الجيش التركي في ١١ - ١٠ - ١٩٢٢ وسفر لمصدر إلى أن اللورد "كرزون" الذي شريطة في المؤتمر أنهم حصلوا على ممثل تركي أنهم لن يمنحهم الاستقلال إلا بشروط أجمع بعد شروط كرون الأربعة وهي: أن تفتح تركيا صنها بالإسلام، وأن تقوم بإلغاء الخلافة، وأن تتعهد بإلغاء هيكل كل حاكم يمكن أن يتصور لإحياء الخلافة وأن يستبدل تركيا القويين أوغمة بالشريعة الإسلامية، وأن يضع عليها دستوراً مدب بدلاً من الدستور العثماني المستمد من الشريعة الإسلامية، وأجمع معروف عمر كمال في السياسة والقانون الدولي "فرجة حافل كرماني على موقع

www.sardam.info/sardam%20arabic17109.htm

وأبلى 14.shtml - hust/qam14 www.fustat.com.c نقلا عن مجلة الأمة، ج ١٤،

ربيع الثاني ١٤٠٢ هـ

وأصبحت مادة إلى الدستور الركي نقول "أقره هي مركز الحكومة، وستظل مركز الحكومة الأبدي، ولم تستمر وزارة "تحتي أوقيار" أكثر من شهر، ويسبب القلق في الأوساط السياسية والثقافية من توجهات "أتاتورك" الديمقراطية، استقلت وزارة "أوقيار" في ٢٧ أكتوبر ١٩٢٣ م.

وفي ٢٩ أكتوبر صااح "أتاتورك" المجموعة النافذة داخل حزب الشعب في اجتماع خاص بقوله "أيها الأصليون. غدا ستعلن الجمهورية"، وأمام مجلس الأمة طرح الموضوع علي النواب الذين وافقوا بالإجماع علي إعلان الجمهورية، وقام أحد أعضاء المجلس المعتبرين وهو الشيخ راسخ خوجه وقال "إن أكثر أشكال الحكومات توفيقا من الناحية الدينية هو الشكل الجمهوري" ثم صااح هاتفا "تحيا الجمهورية" وهدت الأصوات خلفه "ياشاسين جمهوريت"، وأصبحت تركيا دولة جمهورية في ليلة ٢٩ / ١٠ / ١٩٢٣ م، وزكي أوبوسو "أتاتورك" ليكون رئيساً للجمهورية، الذي يختار رئيس الوزراء، الذي يختار بدوره الوزراء ويعرضهم علي رئيس الجمهورية ثم يعرضون علي المجلس، وأصبح "أوبونو" رئيس الوزراء ورئيس حزب الشعب الذي تحلي "أتاتورك" عن رئاسته ليكون رئيساً للجمهورية^(١).

- لديها تقاليد سياسية جديدة تعتمد "السلطوية" و"المؤامرة"، وما يمكن أن نطلق عليه "الإخراج المسرحي" للسياسة، وهو ما صدم قطاعات مهمة من الساسة والصحافة والمثقفين والبرلمانيين الذين أسسوا حربا جديدا أطلقوا عليه "نولي بروز جمهوريت لفره سي" أي "الحزب الجمهوري التقدمي"، وحتى الآن الخلافة لم تلغ ولا تزال موجودة في اسطنبول وهو ما جعل بعض القادة

(١) - المرجع، ص ٨٢ - ٨٣ وأيضاً ص ١٠٥ من أوستوزوج، الدين، الأغري، م. من و. ص ١٩٣
والنصوص راجع أيضاً عبد العزيز محمد عوضه، الحياة الحزبية في تركيا الحديثة، جامعة القاهرة،
مركز الدراسات الشرقية، ٢٠٠٢، ص ١٧

المصل الثاني: الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرقابة

المعارضين لأناتورك ينضمون للحليمة ويزورونه ، كما شنت صحافة اسطنبول حملة علي قادة "أقرة".

وهو ما جعل "عصمت آينونو" يقول "إن رأس الخليفة التي لا تزال الرغبة تداعبها في التدخل بمقدورات الأمة سوف نبادر إلى قطعها"، واعتبر "الخليفة" رائدة في التاريخ العثماني وأنه لا بد من إزالتها^(١) ، ونوقشت خطة إلغاء الخلافة بين "أناتورك" و"آينونو" وعرضت علي المجموعة البرلمانية لحزب الشعب وأعد مشروع قانون إلغاء الخلافة^(٢) ووقع عليه الشيخ "ثروت" مبعوث بورصة والشيخ "صموت" مبعوث "أورفة"، ووافق البرلمان علي ثلاثة قوانين هي:

١ - إلغاء الخلافة وإحراج أفراد الأسرة العثمانية إلى خارج البلاد في ظرف عشرة أيام ، وتؤول قصورهم وممتلكاتهم إلى الشعب

٢ - إلغاء وكالة الأوقاف الشرعية .

٣ - إلغاء وكالة الأركان الخيرية العمومية .

- أصبحت تركيا دولة جمهورية علمانية لا تصدر قراراتها أو سياستها عن مرجعية دينية ، وكان لا بد من إصدار دستور جديد لها عرف "بقانون

(١) محمد شيد رضا ، مجلة الحار ، المجلد ٢٣ ، الجزء ١٠ ، ص ٧٧٢ بورده الجدل حول الخلافة من جانب أناتورك ومن معه حاشه رعب نور وكيف أن لأغلبية كتب تصورههم وأن أناتورك والذين معه وطغوا الذين لصالحهم

(٢) صحن المرجع ، ص ٨٥ - ٨٦ وصح إلغاء الخلافة راجع أيضا أرستروخ ، الكتب الأخرى ، ص ٥٠ ص ٢٠٠ ، وذكر بعض المراجع أن إلغاء خلافة لاسلاميه وفرص نفوس العلمانية كان جرماً من صلفه بين برهمنيا وبين النسخة التركية العلمانية الجديدة وعني رأسها كمال أناتورك صديق الإنجليز وعميدهم ومن هذه المراجع ، بحث يمنح لتركيا لاستقلال في مقابل إلغاء خلافة وفرص انقباض بين العلمانية والحصول عني إعلين الموصول راجع علي سبيل المثال إبراهيم التسوفي كتاب الحركة الإسلامية في تركيا ، القاهرة ، الزهراء للإعلام العربي ، ط ١ ، ١٤٠٧ - ١٩٨٦ م ، ص ٢٧ ٢٢ وهو يعتمد علي مدراب وص بور بشكل قري و بقي بشرتها بمجلة المجتمع الكويتي . ويؤكد ذلك علي حسن ، تاريخ الدولة العثمانية وعلاقتها الخارجية ، المكتب الإسلامي ، دمشق ، ١٩٨٢

التي شكلت الأساس لـ ٤٩١ في ٢٠ من إبريل عام ١٩٢٤م، وظل هذا الدستور هو دستور تركيا حتى عام ١٩٦٠م.

وبمطالبة الدستور نجد أن دين الدولة الرسمي هو الإسلام في المادة الثانية منه، كما أن المرأة لم تكن تتمتع بحق التصويت والترشيح، وتعرض هذا الدستور لحوالي سبع تعديلات كانت باتجاه ترسيخ العلامية وجعلها دينا بديلا للدولة الجديدة، ففي عام ١٩٣٧ تم تعديل المادة الثانية من الدستور^(١) لتقرأ على النحو التالي "الدولة التركية هي جمهورية قومية مركزية علمانية ومتطورة"، وكما يقول محمد يشار "أنه من الممكن أن يتصور أنه عندما توفي أتاتورك عام ١٩٣٨م، كانت البلد كلها قد تحولت إلى كيان علماني بحت، وأن الإسلام اختفى من أجل الصالح العام إلا أن الوضع لم يكن كذلك، فعلى الرغم من كون الجزء المسيطر من الصفوة المتعلمة تحول تماما إلى كيان غربي، إلا أن العامة ظلت محافظة وقرية بطبعها من الإسلام

- أعلس التيار المحافظ Mohafezkar ferkası والذي مثله "الحزب الجمهوري التقدمي" عن نفسه بشكل رسمي في ١٧ ديسمبر عام ١٩٢٤م، وكان دعمًا من قادة حرب الاستقلال وكبار قادة الجيش والشخصيات الكبيرة في تركيا، كما انضم إليه بعض قدامى الاتحاديين وهو ما أزعج "أتاتورك"، وأعلن الحزب برنامجا الذي تضمن احترامه للقيم والمعتقدات والأفكار الدينية.

ورغم أن الدستور التركي لا يزال يتضمن مادة أن دين الدولة الإسلام، لكن أفكار الحرب أثارت القلق لدى حزب الشعب الجمهوري مع ظهور

(١) Mehmet Yasar Political Parties In Turkey, The Role Of Islam, Op. cit, p4

وعن دستور تركيا الأول عام ١٩٢٤م راجع الصفحات ١٠٠-١٠١ من الدستور التركي في تركيا الحديثة، م. س. ٥٥-٨٨

الفصل الثاني. الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرقعة

التمرد المشهور "للشيخ سعيد الكردي النشيد" عام ١٩٢٥ م ، وهو ما جعل "فتحى أوقيار" الشخص المعتدل ورئيس الوزراء يطلب من رئيس الحرب "فاطم كره بكير" حل الحرب وإلا فإن الدماء منسالة ، لأن المستقبل مظلم جدا .

واستقال "فتحى أوقيار" من رئاسة الوزراء لرفضه التعامل مع ثورة الشيخ سعيد الكردي باستخدام القوة المسلحة ، وبولي رئاسة الوزراء "عصمت أوبوسو" للمرة الثانية وقتل بها حتى عام ١٩٣٧ م ، ولما لم يستجب للحرب حل نفسه بنفسه حلته الحكومة في ٣ يومية عام ١٩٢٥ م^(١) .

- أعلن حزب الشعب قانون "إقرار السكون" في ٤ مارس ١٩٢٥ م ، والذي تضمن ضرورة سحق ثورة الشيخ سعيد عسكريا ، ثم القضاء على التحركات التي تهدد أمن الدولة ، واتهم الحزب "الجمهوري التقدمي" بالرجعية ، وبدعم التمرد ضد الجمهورية ، وتعرضت الصحف الإسلامية للإعلاق ومنها صحيفة "سبيل الرشاد" وصحيفة "توحيد أفكار" وتعرض الشاعر "محمد عاكف أرسو"^(٢) للمساءلة ، وشن حزب الشعب الجمهوري حملة تكليم الأقواء للمثقفين والصحف التي تعارض الحزب وسياسته ، كما عرفت البلاد حملة تصفيات واسعة بلغت أوجها ضد من اتهموا بمحاولة اغتيال "أتاتورك" عام ١٩٢٦ م^(٣) .

(١) من حزب الجمهوري التقدمي "كتبه نكوبه وأعضائه وأكاديه راجع نفس المراجع ، ص ٩٣ - ٩٩
(٢) راجع أرسو مع "الكتاب الأخير مصطفى كمال" م ص ٥٥ ص ٢٠٦ - ٢١٠ حيث ذكر أن كمال أتاتورك كان يوقع حكمه على معارضة بالأعدام من رفقة المسلمين دون أن يهرق ووجهه عظيمه واحدة وهو يفتح سيجارته يد ويد ويوقع حكمه بدموع عيني حكمه بدموع عيني ذلك المذنب القديم الحميم ، وكان "بالد عيني" رئيس هيئة انكسار بدموع وبدموع بأنه حكم بدموع عيني عدم من الأبرك يفرق احدث الذي حكم عليه أي ، في عهد عهد "عمود الثاني" وحتى عام ١٩٢٦ كان حزب الشعب قد نشر التوعب والخوف بين الناس وأرسل ضاليد الحاسوسه واحتفظ بين الإذاعة

- هنا سوف نلاحظ أن ما أطلقا عليه " التيار المحافظ " هو تعبير عن رؤية فكرية وسياسية تدعو للتعددية واحترام حقوق الإنسان وفي نفس الوقت الدعوة لاحترام الدين والمعتقدات الدينية وأخذها في الاعتبار بحسبان أن الشعب التركي أعنييه مسلمة ، وهذا التيار هو المعادل الموضوعي في الحياة السياسية التركية للتيار العلماني الاستصالي الذي يمثل حزب الشعب الجمهوري وحلفاؤه ، وهذا التيار سوف يعرف بالضرورة دحول التيارات الإسلامية والمناهضة للعلمانية الاستصالية تحت مظنته ، سوف نرى ذلك في الحزب الديمقراطي بقيادة "عندو مدرس" ثم حرب لعادلة وريث الحرب الديمقراطي ثم حرب الوطن الأم بقيادة "تورجوت أوزال" وأخيرا "حرب العدالة والتنمية" بقيادة "رحب طيب أردوغان".

ثانيا : حزب الشعب وعلمنة الجمهورية التركية :

- تبني حزب الشعب الجمهوري أيديولوجية عبرت عنها مؤتمراته وهي "الجمهورية والعلمانية والمليّة والشعبية والدوئية والانقلابية" ، وكما يقول "أرمسترونج" فإن أتاتورك الذي يقص علي حرب الشعب وعلي الجمعية الوطنية وعلي الدولة يكاملها أراد أن يهدم كل التديع والتراث التركي قبل أن يبدأ في بناء الجمهورية العصرية الجديدة ، وفي سعيه لذلك قام بالإجراءات التالية:

١ - حذف من الدستور المادة التي تنص علي أن الإسلام هو دين الدولة "قانون ٩ إبريل ١٩٢٨ م" وأبطل وطبعة شيع الإسلام واستبدلها بوظيفة مدير الأمور الدينية ، وأعلن فصل الدين عن الدولة ولم يعد رئيس

واخرب سدي انتشر في رموع سرك ، ويمكننا القول إن انتقاله الي أرساها أتاتورك في تركيا مثلتمتها نظم الحرب الواحد والأنظمة العسكرية التي عرفتها دول العالم ثلاث بعد الاستقلال

الجمهورية يقول "أقسم بالله العظيم" في صيغة اليمين التي يحلفها كرئيس للجمهورية ولكن يقول "أقسم بشري بألا أعمل عملاً يضر بسعادة الأمة ولا بسلامة الوطن ولا بمس سيادة الأمة المطلقة التي لا يحددها شرط ولا قيد وأقسم بشري أن أكون وفياً لمبادئ الجمهورية".

٢ - أمر بكتابة القرآن الكريم باللغة التركية الحديثة، وترحته إلى اللغة التركية، وأحل اللغة التركية محل اللغة العربية في الصلوات والدعوات، فلماذاذكروا اسم الله قالوا "تاكري" ويقولون "تاكري أولودر" أي الله أكبر.

٣ - ظهر اللغة التركية من الكلمات الدخيلة عليها من الكردية أو الفارسية أو العربية أو اليونانية وألف لجنة لوضع معجم لها ودعا رجال الصحافة والإعلام ورجال العلم لمعاونة اللجنة في مهمتها وبث الدعوة لاستعمال اللغة التركية في كل شيء (المراسلات، السينما، التليفون، الشكاوي والظلمات، قوائم الطعام، العرائص والعقود، وجميع مراسلات الجهات الحكومية) ومن يخالف يحكم عليه بغرامة فإذا عاد مع نشاطه حتى لو كان بائعاً متجولاً.

٤ - غير الأعلام العربية بأعلام تركية.

٥ - جعل لكل عائلة لقباً تركيا بسهولة تمييز الأشخاص ولسهولة معرفة العائلات التي ينسبون إليها، وصار لكل عائلة تركية اسم خاص نعرف به، فمصطفى كمال حذف اسم "مصطفى" وسمي نفسه "كمال أتاتورك" أي أبو الأتراك وعصمت سمي نفسه "عصمت أونونو".

٦ - أبطل المحاكم الشرعية "١٧ إبريل ١٩٢٤م" وأحل محلها محاكم نظامية.

٧ - أبطل الحجاب والسقاب وصارت المرأة التركية سافرة الوجه ، واختلط النساء بالرجال واشترك معهم في كافة مظاهر الحياة ، في السينما ، والمسرح ، والنوادي العامة السياسية والعلمية والرياضية وفي الأعمال التجارية والمالية والإدارية ، وفي الإدارات والمصالح الحكومية .

٨ - سن قوانين وضعية ، فأخذ القانون المدني من سويسرا (في ٤ إبريل ١٩٢٤م) ، وقانون العقوبات من إيطاليا ، والقانون التجاري من ألمانيا وإيطاليا وقانون المرافعات من سويسرا وألمانيا ، وقانون الحدبات من ألمانيا ، وأدخل فيها كلها أوفى الأحكام الواردة في القوانين الفرنسية

٩ - ألغى وزارة الأوقاف والأموال الدينية

١٠ - أحل التقويم الميلادي محل التقويم الهجري (مرسوم ٢٦ ديسمبر ١٩٢٦) .

١١ - أبطل استعمال المقاييس والموازين الشرقية واستعاض عنها بالمقاييس والموازين العربية ليسهل المعاملات التجارية بين تركيا والبلاد الأوروبية .

١٢ - أبطل استعمال الأرقام العربية واستبدالها بالأرقام الأفرنجية (مرسوم ٢٤ مايو ١٩٢٨) كما أبطل الحروف العربية واستبدلها بحروف أفرنجية ، وأجرى جميع الموظفين علي استخدام الحروف الأفرنجية ، وأمر بعزل كل موظف يستعمل الحروف العربية ، كما أمر بحرماته من جنسيتها التركية ، وأمر بعدم الإفراج عن المسجونين بعد انتهاء مدة عقوبتهم إذا لم يتعلموا القراءة والكتابة بالحروف الأفرنجية .

١٣ - أبطل لبس الطربوش بالنسبة للموظفين من ٣ سبتمبر عام ١٩٢٥ م ، وبالنسبة لكافة الأنراك من ٢٠ نوفمبر من نفس العام .

واستعاض عنه بالقبعة ، واستبدل الملابس الشرقية بالملابس الغربية وحدا النساء حدو الرجال وليس الملابس الغربية والقبعة الأفريقية

١٤ أبطل جميع التكايا ، والطرق الصوفية وصادر أملاكهم .

١٥ ساوي بين الرجل والمرأة في كل شئ في الحقوق السياسية والواجبات الوطنية وفي الحقوق المدنية والامتيازات والتجنيد والمواثيق (قانون ٥ ديسمبر ١٩٣٤) وأصبح النساء ينتخبن ويتحس ، وأنشئت ١٧ سيدة في الجمعية الوطنية الكبرى (عام ١٩٣٥) ، واشترك في الوزارة مثل "حائدة أديب" وفي القضاء والتدريس والمحاماة والهندسة والمجالس البلدية وفي حرب الشعب وفي التدريس والجمع العلمي الح

١٦ جعل العطلة الأسبوعية يوم الأحد بدل يوم الجمعة ، واستبدل النحية الشرقية بالنحية الغربية^(١) ، ولم يكن أمر هذا التحول الثوري العيف والمخاض تعبيرا عن حاجة تركية إليه ، وإنما استجابة لوهم خاص في رأس "أتاتورك" - سول له أنه بتغيير القوانين والنظم العثمانية القديمة واستبدالها بقوانين غربية فسكان ذلك سوف يغير حياة الناس إلى النمط الغربي ويجعل منهم أساسا منحصرين ومنحدين على حد قوله - لقد أراد أن يجعل من التركي المسلم العثماني الشرقي غربيا في روحه وتقاليدته وتاريخه ولعبته ونظام حياته الخاص والعام ، ولو استحضروا مقولة السفير العثماني إلي فرنسا أيام السلطان أحمد

(١) عميد بتشكيل أسس في رصد عمليات عدم التي قام بها أتاتورك علي كتاب تحرير خاتمي بك . ثورث وأتاتورك ، لطبعة المصرية ، مصر ، المجلد ٥ د . ص ٣٠ - ٥٧ ورجع في الموضوع نفسه محمد عيسى الخرابزي ، فهرس عن لوكية وأتاتورك لطبعة بعد الحرب ، برقع علي و . د . الخارجه المصرية . مطبعة مصر . د . ب . وهو يشرح التحولات الثورية التي قام بها أتاتورك في تركيا ويذكر أنه كتب في كتاب تحرير خاتمي بتاريخه ، إذ كانت الجمعية لا تزال الأجراء ترسمه قبل أن يتقرر الأحد أجدره رسمه ، ص ٢٨ - ٥٠ . وعرضت البصة بالإشارة بالمراس فدخل المكتب الحكوميه بينما فرشت النحية برقع القبعة في الشارع

الثالث "محمد أفندي" وهو يصف الإفريح علي أنهم غط من البشر والحضارة مختلف عن الترك فقال بعد وصف طويل "وبالحملة أخذ تركيا وأقلب رأسا علي عقب يتمثل أمامك الإفريقي" وهاهي "الجمهورية الكمالية" تقلب التركي رأسا علي عقب لتجعل منه إفريقيا .

وفي كل ما صدر عن التغييرات لرعية التي حاول إرساءها كان تعريها الرغبة في الالتحاق بعالم العرب المتحضر والمتمدن والاعمك من عالم الشرق المتدين المتخلف^(١) ، لحد أن بعض الدراسات المؤشقة نقلت عن معلقين أتراك أن "أتاتورك كان يود أن تكون "تركيا" مسيحية ، وحيث أن لم يمكنه تحويل الأتراك عن الإسلام فقد حاول أن يصعب تأثيره بوسائل متعددة"^(٢) .

وهذا الجمهورية الكمالية العلمانية وحدث نفسها في صدام مع مجتمعها الذي لم يعد قادرا علي استيعاب هذه التحولات النسفة والحذرية أو فهمها أو التجاوب معها ، إنها حالة فريدة ربما لم يعرفها العالم من قبل حتي إبان الحكم الليني - الستاليني .

فالدولة الكمالية تحت عنوان لتعريب والتحديث اللذين أصبحا ذا معني واحد تجد نفسها في صدام عات مع الجماهير استخدمت فيه كامل سلطتها بالمفهوم الواسع لتجبر المجتمع علي ما تريده و الذي هو ما يريد "أتاتورك" الذي أصبح عنوانا لأيديولوجية فاشية متصلة "هي الكمالية"^(٣)

(١) Philip Robins, Turkey And The middle East (London Pinter Publishers, Royal Institue Of International Affairs, 1990) p 7

(٢) وفي نفس الموضوع راجع أيضا شيرين هنتر ، الحركة الإسلامية وأبعادها المعادية للعرب ، شبون الأوسط - غريفة ٢٠٠٢ ع ١٠٨ ، ص ٦٤ - ٦٤ .

(٣) Hugh Poulton, Top Hate, Grey Wolf and Crescent, Turkish Nationalism and The Turkish Republic, U K C Hurst, 1997, p. 102

ثالثاً: الكمالية في مواجهة المجتمع :

قاوم الشعب التركي الإجراءات الكمالية فكانت هناك معركة كبيرة هي معركة "الطربوش والقبعة" إذ رفض التركي أن يصلي بالقبعة واعتبرها عواماً للكفر وتقليداً للعرب ، وكثير من العلماء أفتوا بحرمة ارتدائها بل إنهم أفتوا بكفر من يعتنقها ، لأن المسألة هنا طرحت في إطار صراع ثقافي متصل بتهدد الهوية الإسلامية فأنتوروك قال: "إذا أردنا أن نكون شعباً متمديداً فيسبعي أن يرتدي ثياب المتمدينين الدولية ، أما الطربوش فهو رمز الجهل"^(١) ، وكان من قبل إبان حرب الاستقلال يستنصر الناس للمقاومة فيل أن يأتي الكفار ويرغمونهم علي ارتداء القبعة ، لقد كان ارتداؤها يعني الكفر والارتداد عند المواطن التركي العثماني المسلم .

وفي مرعش قال أحد علماء الدين وهو علي المشتقة: "إن القبعة من علامات الكفر ولبسها كفر ، وأما أحمد الله أبي أموت دون أن البسها" ويسروي أحد شهود العيان المسين "كنت أمر من الميدان الذي كان يتدلي به

وهناك في الواقع العديد من الدراسات التي توافرت علي رصد الكمالية كأيدولوجية متصلية وديكتاتورية منها

H. C. Armstrong, Grey Wolf - Mustafa Kemal - An Intimate Study of Dictator London Arthur Barker, 1932) p 244

Suna Kili, Kemalism (Istanbul Ropert College Research Center, 1969)

And Mehmet Dogan, kemalism (Istanbul Alternatif Universtie, 1992).

وهناك العديد من الدراسات التي تصطب مع شخصية كمال أنتوروك باعتبارها شخصية راحية يعيب عليها المراجع السوداوي الخرس والذي يحمل مثل هذا القائد هيل للخير وعدم الواقعية ر جمع مثلا

Volkan V. D. 1980, Narcissistic Personality Organization and "REPRATIVE" Leadership, International Journal Of Group Psychotherapy 30 131 52

Andro Mango, ATATURK(London: John Murray, 2004) pp 500 510

ونظر عرضاً هذا الكتاب في أسباب الإمبراطورية - بيان الكتب - ٢٣ / ٢٠٠٤ م

(١) لم يصرونيج - الذهب الأخير - مصطفى كمال - م - ص - ٣٠ ص ٢١٥

المشوقون ، لم يكن هناك أحد باستثناء بعض الخدمية ، وبدات الرياح تهب ، ولا أستطيع أن أسي مطر للحي البيضاء وهي ترف مع الريح " ، وأعدم أحد رجال الدين لأنه كتب رسالة في تحريم القبة قبل صدور قانون ارتدائها عام " ، وأثر بعض علماء الدين ترك البلاد علي مذهبهم ليس القبة .

- عارض " حزب الترقى الجمهوري " الوجه اللايدي لسياسات حزب الشعب سفور أشد إصرارا فقد أعلن أن التوجهات الكماله لادبية ومعادية للإسلام ، واستمع الشعب لصيحته فالتحق به خلق كثير بل ولي بداءه عدد كبير من المصيط الدين استقالوا من الجيش واستعدوا للجهاد بحب نواته ، ورلزل حزب الشعب ولرالا كبيرا ، وشن " أتاتورك " عليهم حملة خطابية للاليب الشعب عليهم قال في إحداها " هل ينتظر من قوم دستورهم يرق يرفعونه بأيديهم أن يكونوا حسني النية ؟ أليس هذا هو برق الخداعين الدين استعوا الخيال والمتعصى وعباد الخرافات سد قروا ليحققوا مايرهم الشخصية ؟ " .

وفي الأشهر الأولى من عام ١٩٢٥م كان الرأي العام في ولايات الأناضول الشرقية يؤمن أن الدين قد صاع " ذلك الدين كيتديكي " وبأن لا بد من العمل التسريع وقاد هذه الحركة كما أوضحها الشيخ سعيد الكردي النقشبدي -

(١١) إبراهيم النيسابوري سنة ، حركة الإسلاميه في تركيا ، م . ص ٥٠ ، ص ٤٠ ، وراجع فتوي هذا الحيد سليم مفتي حلب ، انصره عن من القبة والتي كتبت إمامه سنان مفتي السليم بلاد اليونان في عمر خاتكي بنت ، ترك وأما تورك ، م . ص ٥٠ ، ص ٣٩ ، وراجع محمد عرفة ، المار ، المجلد ٢٧ ، الجزء الأول ، وهو سنان أصدره المعهد القدي بالاسكندرية وباتر بمسألة فرض القبة في تركيا دعا سنان لرفعها ، ومحمد رشيد رضا بقعه عدة فتوي في المار سنان ريد ، الربطة وقد ذكر أمه في ذاتها ليس حراما وأن السليم يمكنه ارتد . أي . ج . إلا إذا كان . بداءه سيد مقصدة " تحري كذا الصلاة أو ترك عادات المسلمين واستماع المنبريين وراجع محمد رشيد رضا ، المار ، المجلد ٢٦ ، الجزء ٩ ، صفحة ١١٦

الذي شرع أتباعه في مهاجمة بعض المذد، وأعلنت التبعة الحزبية وهوحت معاقل التمرد في مارس ١٩٢٥ م.

وقبض علي الشيخ وأعدم في نفس العام، وأضيفت مادة جديدة لقانون الحياة الوطنية "وطن حياتي قابوي" ونصت علي أنه لا يجوز أن تكون جمعيات تستند في تحقيق أهدافها السياسية علي الدين أو المقدسات الدينية وعلي أن كل من يؤسس جمعية من هذا القبيل أو يشترك فيها هو خائن للوطن "وطن خائي"^(١) لقد ثار أتباع الشيخ "سعيد الكردي النقشبدي" ضد ما اعتبروه "إصلاحات إلحادية" *"atheistic reforms"*^(٢).

هذه أول حركة لها طابع صوفي تقاوم حرب الشعب الجمهوري، وفي "سبراس" قويت الدعاية وكثرت المنشورات ضد اللادينية الكمالية وصد لبس القبعة وفي "قيصرية"، أعلن أحمد حمدي النقشبدي نفسه خليفة للشيخ "سعيد"، وفي أرضروم هاجم الأهالي مني المحافظة تحت قيادة خوجه "عثمان" وشبت حوادث مماثلة في "مرعش"، وغيرها من الأقاليم^(٣).

- في عام ١٩٣٠ وفي مواجهة المعارضة الدينية المتزايدة لمشاريع "الباش معلم" فكر في أن ينظم المعارضة بحيث تكون مستأسة لا تصدر عن رأي حقيقي في مواجهة مبادئ حزب الشعب الجمهوري، واستدعي سفيره في بناريس "فتحى أوقيار" وأذن له في تأسيس "الحزب الجمهوري الحر" سر يست جمهوريت هرقة سي"، وكان برنامج الحزب الجمهوري ينص علي أنه

(١) أحمد البعد سليمان، اسارات القومية والدينية في تركيا المعاصرة، القاهرة، دار المعرفة، يناير ١٩٦١، ١٢٠ - ٧٠ - ٧٢

(2) John Parker, M. P. and Charles Smith, Modern Turkey) London (George Routledge & Sons, Ltd, 1940 (pp 148 - 149

(٣) إبراهيم الدسوقي شتا، الحركة الإسلامية في تركيا، م. س. ٥٠، ص ٥٠

"جمهوري" قومي" ولاديني"، كما أنه صيغة "أتاتورك" للضغط علي "عصمت أونون" ولإظهار أن هناك معارضة حربية في تركيا للعالم الخارجي.

فقد كان النظام الديكتاتوري موضعاً للانتقاد في الغرب، وكانت المفاجأة أن الجماهير خرجت في الزواجر والسمر والعلوكات متجهة لتقابل التسمية التي جاء بها "فتحى أوفيار" إلي أرمير وهي تهتم "ليجيا فتحى بك"، وليجيا الحرب الجمهوري الحر، وكان المشهد كله تعبيراً عن رفض الجماهير للحرب الشعب الجمهوري وسياسة كمال أتاتورك، وبدأت الجماهير التي جاءت لمياء أرمير كملاق بمئة ألف رأس كما وصف أحد المعلقين^(١).

بيد أن المعارضة الدينية المعادية لإجراءات "أتاتورك" والمملة بشكل أساسي في الطريقة النقشبندية التهمت للحرب الجديد، وما لبثت الأمور أن تطورت بسرعة حيث تحولت المعارضة النقشبندية إلي معارضة مسلحة بقصة "منم" بقيادة الشيخ محمد^(٢) الذي صورته حرب الشعب الجمهوري علي أنه رجل مجنون، وبعد حكم الإعدام في المدنيين المشاركين في الحادث بلا محاكمة وتم بهجير أهالي قصة "منم" لأنهم وقفوا موقف المتفرج، وقبض علي رعماء "الحرب الجمهوري الحر" رعم أنهم كانوا أعلقو الحرب قبل هذه الأحداث بثلاثة أسابيع.

وم طرد الضباط المتمين للطريقة النقشبندية. وظلت الحكومة تحتل بذكرى الضابط "قوبلاي" علي أنه شهيد بينما كان الأهالي يحتفلون بذكرى

(١) عن تفصيلات وأمية حول نشأة الحرب الجمهوري الحر ومبادئه وأعطائه وأدواته التي حرب بين "أوفيار" وأتاتورك وعن الاغتيال الذي أحدثه الحرب في حياة السياسي التركي بما لا يمكن مرفعا راجع: عصمتي أحمد مرسي، التطور الديمقراطي في تركيا الحديثة والمعاصرة، الجزء الأول، ص. ٩٥ - ١١٧.

(٢) أحمد اسمعيل سليمان، التيارات القومية والدينية في تركيا المعاصرة، ص. ٧٣ - ٧٤.

الشيخ "محمد" ولدا أوقفت الدولة الاحتفال^(١).

- الدلالة التي يقدمها "الحزب الجمهوري الحر" هي أن الشعب التركي قد آتس من سياسة "أتاتورك" العاشية التي بدت فيها الدولة كوحش مفترس في مواجهة مجتمعا ، وهو ما جعل المجتمع يصح بالسحط المكتوم ، وما أن وجد مساحة للتعبير عن عصبه حتي استغلها لأقصى حد ممكن .

ولعل الكلمات التي قالها والد الصبي الذي قتل يوم مجيء "أوقيار" لأزمير وخروج الناس في فيضان جارف لمقابلته تعكس مدى نفمة الشعب التركي بعد ست سنوات عجاف من حكم حزب الشعب الجمهوري لتركيا "الولد فداء لك ومستعدون لتقديم المزيد ، المهم أن تغلبا ، الخلاص علي يدك"^(٢).

وفي الانتخابات البلدية التي جرت عام ١٩٣٠ وشارك فيها الحزب الجمهوري الحر^٣ حصل علي ٣٠ بلدية من مجموع البلديات التي وصلت ٢٠٥ ولكن فتحي أوقيار كتب في مذكراته "الحزب الحر كان يكسب في كل مكان لدخل فيه الانتخابات ، وانحرم حزب الشعب بشكل غر مفرق ، وكان الجميع يدون أسماء يعرفون ذلك ، وكان من الواضح للعيان أنه لو استمرت هذه الظروف علي ما هي عليه فإن حزب الشعب الجمهوري سيفقد أغليته ، وسيسقط من السلطة في انتخابات مجلس الأمة الكبير التي تقرب ، وأظن أن هذه النتائج قد أثرت جدا

(١) إبراهيم النعومي في الحركة الإسلامية في تركيا - م - ص ٥٠ - ٥١

(٢) النعماني أحمد مرسي ، تطور الديمقراطية في تركيا الحديثة والمعاصرة ، الجزء الأول ، م - ص ٥

في نفس الغازي^(١)

وكما نشر المراجع المحتلمة فإن القوانين العلمانية التي مرصها أتاتورك لم تتجاوز المذن الكبرى ، لكنها بقيت هامشية وغير محسوسة بالنسبة للعالية العظمى من الشعب التركي والذين يقطنون الأرياف والذين تريد نسبتهم عن ٨٠% من مجمل السكان هؤلاء ظلوا يعيشون وفق التقاليد الإسلامية ، بل إن الإسلام ظل ينظر إليه باعتباره أمراً لا يمكن التضحية به أو الاستغناء عنه للعديد من النخب الحضرية . كما أن الحزب التي استصوبت العلمانية واعتبرتها ديناً بديلاً متأثرة في ذلك بالكمالية طلت معروفة عن الجماهير الإسلامية الكارهة لها ، ولم يجد حرب الشعب بدا من الاستجابة لفيضات المشاعر الإسلامية فلهذا الجماهير في أواخر عام ١٩٤٠ حين دخل في مأساة مع الحرب الديمقراطي وذلك للحصول على أصواتها^(٢) .

رابعا : جدل العلاقة بين الدين والدولة بعد وفاة أتاتورك :

عقب وفاة أتاتورك في نوفمبر عام ١٩٣٨م وانتخاب "عصمت أومو" رئيساً للبلاد في اليوم التالي مباشرة ، وفي الاجتماع الطارئ لحزب الشعب الجمهوري عدلت اللوائح حتى يمكن انتخابه رئيساً للحزب من ذي الحياة وأن يكون "أتاتورك" هو مؤسسه و رئيسه الأبدي^(٣) ، واستمر "أونونو" في محاولة إحضار تركيا للعلمانية بشكل أكثر صراوة فقد راد من العقوبات المفروضة على المعارضين لقانون القبعة عام ١٩٤١ ، واستصدر

(١) الصمصافي أحمد مرسي ، التطور الديمقراطي في تركيا الحديثة والمعاصرة ، الجزء الأول ، ص ١٢٧

(2) Hugh Poulton, Top Hat, Grey Wolf and Crescent, Turkish Nationalism and Turkish Republic, op.cite, pp. 68 - 170.

(3) الصمصافي أحمد مرسي ، التطور الديمقراطي في تركيا الحديثة والمعاصرة ، الجزء الأول ، ص ١٣٥

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

اللا دينة^١ وهي المفجوة بين الدين السياسي للدولة وبين الدين الاقتصادي والاجتماعية والدينية لها، وهو ما عر عن توتر وقلق كان لا بد من أن يقوم لما يطلق عليه "الوظيفة التطويرية للدولة".

- بدأت الاستجابة للتطور من قبل حرب الشعب الجمهوري تجاه الإسلام الذي كان الأكثر تضرراً و تعرضاً للإهانة والارذراء^(١)، فقرر عودة الوعاط إلى الجيش في سنة ١٩٤٠ كأول خطوة رسمية عثرت عن إعادة الاعتبار للدين الإسلامي، وأعدت مقررات التعليم الديني في المدارس الابتدائية، وفي دورات الوعاط، وأعيد تأسيس كلية الإلهيات وانفتحت عام ١٩٤٩ م^(٢).

وتقرر ترجمة دائرة المعارف الإسلامية التي كتبها مجموعة من المستشرقين إلى اللغة التركية، وارتفعت أصوات الإنتلجنسيا الإسلامية لتنبه إلى أن دائرة المعارف الاستشراقية تنطلق من رؤية معادية للإسلام وقرر هؤلاء وعلى رأسهم - أشرف أديب - أن يصعدوا دائرة معارف خاصة بهم تحت عنوان "دائرة المعارف الإسلامية التركية" وانضم إلى "الإنتلجنسيا الإسلامية الجديدة" بعض كبار الضباط الذين تقاعدوا أمثال "فوري مردين" والذي تعرض للأبحاث الدينية وتفسير القرآن الكريم^(٣).

(١) عن الوحيمة التطويرية بنظم السياسة راجع - حامد ربيع - مذكرات في النظرية السياسية، تليه الاقتصاد والعلوم السياسية، غير منشورة، عام ١٩٧٨ م
علي سبيل مثال فإن اللجنة التي ألقت كتاب "تاريخ" وشرته و أرة المعارف لتركه سحرت من الشريعة الإسلامية التي وجدت تستجيب لطلبات الحياة في الحرية الغربية منذ أربعة عشر قرناً، كما سحرت من احتفادات الفقه التي وصفها بالبناية واعرب القابور اليسري أوي لطلاب حياة الجماعة لتركيا الحديثة وراجع - أحمد سعيد سليمان - التيارات الفقهية في تركيا المعاصرة، م. ص. ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣

(2) Hugh Poulton, Top Hat, Grey Wolf and Crescent, Turkish Nationalism and Turkish Republic, op.cit. pp

(٣) إبراهيم الدسوقي شتا، الحركة الإسلامية في تركيا، م. ص. ٥٠، ٥١، ٥٢

وتشير المعلومات الصادرة عن وزارة العدل في فترة ما بعد أتاتورك إلى أن هناك ٨٩ قضية عرضت علي المحكمة عام ١٩٤٧م وعرضت لقانون العقوبات منها ٢٩ مؤذنين قبض عليهم لرفعهم الأذان باللغة العربية ورفض الانصياع للقانون الذي يفرض رفعه بالتركية ، بينما قبض علي ٥٦٩ شخصا لارتدائهم الطربوش أو العمامة أو عطاء الرأس وليس القبعة^(١) .

وبدأت العلمانية تطرح علي النقاش العام حتى داخل حزب الشعب الجمهوري نفسه الذي أكد في بياناته الصادرة عن مؤتمراته العامة أنه حزب علماني وأن العلمانية التي تستبعد الدين من الحياة العامة ومن السياسة هي الطريق للبرجوازية والديمقراطية الحديثة ، وأن السماح بتقرير التربة الدينية في المدارس الابتدائية كمادة اختيارية تستبعد كل التفسيرات المتعصبة التي تتعارض مع الدين الإسلامي الحقيقي ، وفي عام ١٩٤٦م ثار جدل في الجمعية الوطنية حول ضرورة دعم الروح الوطنية في مواجهة الشيوعية بالدين ، وفي عام ١٩٤٧ اقتنع بعض أعضاء الحزب الجمهوري بما أثير في الجمعية الوطنية بأهمية الدين لحماية السلوك الأخلاقي، وأن السياسة المعادية للدين من جانب الحكومة تدمر الأخلاق^(٢) .

رغم المقاومة من جانب التيارات النلايسية المسيطرة علي حزب الشعب الجمهوري فإن العلمانية الكمالية المتصلبة أصبحت في مآرق، وأنه لا بد من تأويل جديد لها يستبعد الروح العدائية الكامنة في داخلها للدين الإسلامي^(٣) .

(١) Mehmet yasar geyikdagı, political parties in turkey, Op cit, p. 65

(٢) Ibid, p 67

(٣) يصعب "نظام ماركسي" العلمانية الأتاتورية بأنها "دين علماني بديل" ، وإنما أصوله علمانية في طبعه فومعه فاشية "ورجح" نظام ماركسي ، الديمقراطية التركية صرحا خلال الإسلام والعلمانية ، الحياة ، أكتوبر ٢٠٠١ ، ص ١٠

وعلى السؤال حول الدين معزوحاً بقوة في وسائل الإعلام التركية المربية والمسموعة وحتى داخل الجدل الرسمي في الجمعية الوطنية فإنها - ولا حظ بعض المشاركين في هذا الجدل أن الدين محترم في الحياة الخاصة ومنفتح على المحيط الاجتماعي في العالم العربي - وانتهى هذا الجدل إلى ضرورة تكيف التقاليد والتعاليم الدينية الإسلامية مع التاويلات العلمانية التي تستلهم قواعد العلم والتي يمكنها تخفيف الصراع بين الدين والعلمنة . واقترح المتجادلون ضرورة توافر المزيد من رجال الدين المنسولين لمحاربة الخرافة والخرعيلات المنتشرة بين العامة ، ولقطع الطريق على الأيديولوجيات المعادية للجمهوريه من الزواج والانتشار^(١).

- سمح للمدارس الدينية الخاصة بمباشرة عملها في سبتمبر عام ١٩٤٧م وعن قانون المدارس الخاصة ، وقررت وزارة التعليم أن تفتح مثل هذه المدارس يكون بناء على طلب رسمي ، وأنه لا توجد مقررات أكثر من تلك التي ترضيها الحكومة ، وأن اللغة التركية هي التي تستخدم داخل هذه المدارس بما في ذلك قراءة القرآن والصلاة ، وحددت تعليمات وزارة التعليم من أولئك الذين يحاولون استخدام الدين بطريقة أو أخرى في التأثير على الناس .

وفرض قرار وزارة التعليم الذي جعل من مادة الدين اختياراً في المدارس الأولية قسوداً مثل ألا تكون حصص الدين حصصاً من وقت حصص المواد الأخرى .

(١) عن اختيارات المبعثرة حول تاويل الطائفة واجع حمدي توفيق همام ، الإسلام والعلمانية بين السياسي والديني ، م س ٥٥ ص ١٠٤ حيث يضم هذه البيرات التي عاينها يرون أصبه الذين ينظرون الخصب ، وحيث ينفرد المجتمع ، وهو نظام ربوي لا يمكن الاستغناء عنه ، والمعدون وهم أغرب للمعافين ويرون الذين تغير عن حرية الفهم والاعتقاد الذي نقره جمهوريه التركية ، وصوبوا بصميمة وهم الذين يرون الدين الإسلامي عملاً معوقاً للنظم ولا يتفق مع عصره المعاصر ومن أثر هؤلاء رجب بكر سكرتير عدم تحزب جمهوري

وأن الرسوب في مادة الدين أو النجاح لا يؤثر في الانتقال إلى الصفوف الأعلى، ومن الضروري لالتحاق الطلبة بمصول تعلم مادة الدين أن يكتب أحد الوالدين طلباً رسمياً بذلك إلى إدارة المدرسة، وتعتمد المقررات علي كتب مشورة من قبل رئاسة الشئون الدينية وأجازتها للدراسة وراة التعليم التركية .

وفي ٢٠ مايو عام ١٩٤٨ قررت وزارة التعليم علي وجه السرعة فصولا دراسية للأئمة والخطباء "Imam ve Hatup kursları"، وبدأت في يناير عام ١٩٤٩ م بأنقرة واسطنبول، وتبعتها بعد ذلك مدن أخرى، هذه الفصول الدراسية التي كانت مدتها عشرة أشهر أعطيت للمتخرجين من المدارس المتوسطة وغيرها، ومع نهاية عام ١٩٤٩ تخرج من هذه الفصول ما يقرب من خمسين شاباً، وأثناء الاحتفال بخرجهم أكلوا اللحم لى يستغلوا مكانهم في إشاعة التعصب الديني، والهم سيظلون أوفياء للروح العلمانية، وأوقفت هذه الفصول الدراسية حين أصبحت الدراسة منتظمة في مدارس الأئمة والخطباء عام ١٩٥١ م .

وفي يومية عام ١٩٤٩ م أيضاً وافقت الجمعية الوطنية علي تأسيس كلية الإلهيات في أنقرة والذي صرح وزير التعليم التركي "بأنها لن تكون كالمدارس الإسلامية التقليدية وإنما ستكون كالمصباح الذي يفرغ الخرافة ويلقيها في سلة المهملات"، ونظر إلى هذه المطامع الجديدة باعتبارها عودة للدين الإسلامي^(١).

(١) اعتمد علي واحد التحولات الدينية في تركيا في هذه الفترة بشكل أساسي علي كتاب

Mehmet Yazar Op. cit, p 67 - 68

كتاب في تركيا في الدينونة للتحولات الدقيقة المتابعة أيضاً وراجع:

Hugh Poulton, Top Hat, Grey Wolf and Crescent, Op. cit, p. 170

وأيضاً الكتاب المهم:

Feroz Ahmad, The Turkish Experiment in Democracy, 1950 - 1975, (London: Hurst, 1977) pp. 21, 38.

- كل ذلك الجدل والنقاش والقرارات المتصلة بالدين يتم في ظل سياق علماني صارم يقوده انكشارية الكمالية المحدد الدين حرصوا على ألا تكون هناك أية قوانين دينية معارضة مع العلمانية .

ومع ذلك فإن السياسيين الدين فصلوا أن لا يعلنوا معارضتهم للدين قد اردادت أعداهم بشكل ملحوظ حفاظاً على دعم الجماهير هم ، والحقيقة التي لم تستطع العلمانية الكمالية أن تخفيها هي إصرار الشعب التركي على العودة للقيم الدينية والتي لعبت الدور الأهم في حياتهم اليومية منذ دخولهم للإسلام فلم يعد بالإمكان منع المعتقدات الدينية من التعبير عن نفسها بين الناس ، بل إن ما كان يعد من المخطورات الدينية وفق القوانين العلمانية للكمالية ظل يعمل بقوة في بعض الأماكن ، و المعارضة للعلمانية العالية بدأت تعبر عن نفسها داخل الحزب الجمهوري نفسه ، ومع التحول ناحية نظام التعدد الحزبي عام ١٩٤٦ م فإن التيارات الدينية سوف تعبر عن نفسها داخل فضاء أحزاب المعارضة



ووزير "سوراما بكيريج" إلى أن كنية الأبحاث الفتحت عام ١٩٠٠ تم أعقب عام ١٩١٩ م لتصبح قسم العلوم الدينية ، وشهدت انخفاض في طلبتها فبين عام ١٩٢٤ - ١٩٣٣ م ، وتأسست عام ١٩٣٣ م كنية الإلهيات في جامعة استنبول ولكنها أعقب عام ١٩٣٦ م وهي التي عبرت عن لغة الصمود العلماني للأيديولوجية الكمالية وراجع

Susannah Pickering, *Islamic Education and The state in Turkey since 1980*, (London University, 1992)

المبحث الثاني:

الاسلام والأحزاب السياسية في فترة التعددية السياسية (١٩٤٦ - ١٩٦٠م)

العلمانية الأتاتوركية حملت في داخلها بدور تناقضاتها التي لا تزال تركيا تتحمل أعباءها في أزمات أخطرها أزمة الهوية ، كما أن أزمة الشرعية لاحقتها أيضا فهي تقدم نفسها للمواطن التركي وللعالم بأعيارها نموذجاً للحدائنة والمصرية والعقلاسية والتقدم في مواجهة الارتداد والتخلف والرجعية ، ولكن الممارسة عكست مدي تخلف والمخططات هذه الأيديولوجية التي عكست روحاً فاشية متصلة هزمت في الحرب العالمية الثانية .

ولم يعد ممكناً تعايشها مع العصر وقيمه الحديثة ، كما أن التطورات الداخلية في تركيا خاصة الأتقواق الدينية التي قمعت بقوة وعنف غير مسبوقين كانت تبعث لها عن متنفس وبدأ أن النظام السياسي العلماني للحرب الواحد أصيب من التطورات السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية التي عاشتها تركيا حتى داخل الحرب الجمهوري نفسه

أولاً: إعلان التعددية الحزبية وظهور الحزب الديمقراطي :

- هذه التطورات كان لا بد أن تجد لها متنفساً وهذا ما شعر به "عصمت أيتونو" ، ووجد أنه لا مفر من إعلان التعددية الحزبية خاصة وأن "أتاتورك" سبق له وأن حاول اصطناع حزب معارض من قبل هو "الحزب الجمهوري الحر" ، فأتاتورك كان لديه شعور قوي بأن أحد أدوات العصرية والالتحاق بالعرب هو أن يكون هناك أكثر من حزب ميامي واحد .

وفي نوفمبر عام ١٩٤٥م أشار "عصمت أيتونو" إلى أنه حان الوقت لإجراء تعديل

رئيسي في نظام الحزب الواحد لكي يجعله متلائماً مع متطلبات العصر ، فالتقص الرئيسي في النظام هو فقدان حزب معارض وأعلى أنه "البقاء مع متطلبات البلاد والعيش مع جو الحرية، والديمقراطية فإنه سيكون بالإمكان تكوين حزب سياسي آخر".

- تشير المصادر إلى أن هناك سبباً داخلياً هو مناقشة لا نحة الإصلاح الزراعي الذي تبناه حزب الشعب الجمهوري والذي جوبه برفض من بعض أعضاء الحزب ، وسبب خارجي وهو توقيع تركيا على اتفاقية تأسيس الأمم المتحدة بعد الحرب العالمية الثانية ، والمطالبة بضرورة الالتزام بالاتفاقيات الدولية والمعايير الجديدة للنظم السياسية التي تحترم حقوق الإنسان وتمنع الناس حق الحرية والاختيار بما في ذلك الحق في الاستجابات الحرة بين أحزاب متنافسة .

وعبرت المجموعة المعارضة من الحزب الجمهوري عن نفسها بشكل قوي عند مناقشة ميرانية وزارة التجارة عام ١٩٤٥م وإعدادها تقريراً بطلبات بالحرية والديمقراطية والمراقبة والشفافية وتعدد الأحزاب ، ورفضت الهيئة البرلمانية للحزب التقرير ، ثم طردت المجموعة المعارضة التي كان يتزعمها "مؤاد كوبريللي" ، "وعندنان مندريس" ، "وجلال بايار" ، "ورميق قورالتان" (١١)

- أسست المجموعة التي طردها "حزب الشعب" حزباً جديداً باسم

(١١) من التطورات التي عرفها تركي بعد الحرب العالمية الثانية والتي قددت إلى نظام لتعدد الحزبي يمكن مراجعة العديد من المراجع المصنفة في أحد المراسي - التطور الديمقراطي في تركي الحديثة والمعاصرة ، جزء أول ، حزب الاستقلال والجمهورية الأولى ١٩١٨ - ١٩٦٠ - م ص ٥٠ ص ١٤١ - ١٦٤ ، وأيضا

Bernard Lewis, The Emergence Of Modern Turkey (London oxford university press, 1968) pp. 254 - 270.

وأيضا

kamal H Karpat, Turkey, s Politics Transition To Multi - Party System, Op cit, p. 143 - 146

"الحزب الديمقراطي"، في السابع من يناير عام ١٩٤٧ م بزعامه "جلال بايار"، وكان هو الحزب الثاني في تركيا بعد حزب "الهضة القومية"^(١)

وهكذا دخلت تركيا مرحلة سياسية جديدة هي مرحلة التعددية السياسية والحرية، وكما يشير "أحمد السعيد سليمان" في كتابه "التيارات القومية والدينية في تركيا المعاصرة"، الحزبان كانا يمثلان في البداية جبهة متحدة ضد التيار الإسلامي الذي لم يضعف أبدا في الأناضول، فالحزب الديمقراطي وإن كان أقل في عداله للدين من الحزب الجمهوري ولكنه كان حزبا "لا دينيا"^(٢) وجرت انتخابات المجالس البلدية الأولى في تركيا في ظل نظام تعددي وبانتخاب مباشر من الشعب في ٢٦ مايو ١٩٤٦ م، ولم يدخلها الحزب الديمقراطي.

تحول سلوك الحزب الجمهوري ليتجاوب مع الحالة السياسية الجديدة فالعبي العديد من القوانين المقيدة للحريات والتي عل بها الحركة السياسية والمجتمعية للبلاد، وأجريت الانتخابات العامة في ٢١ يوليو ١٩٤٦ م، ورغم تردد قيادة الحزب الديمقراطي في دخول الانتخابات لكن قواعد الحزب طلبت منهم دخولها فاستجابوا، وكان مؤيدو الحزب الديمقراطي من معارضي الجمهوريين يتعاطفون بشكل مذهل لدرجة أن الحزب صار له تنظيماته في كل أقاليم تركيا وحتى قراها.

وانضم للحزب المارشال "فوري حاقماق" المشهور بتدينه وشرفه

(١) عن حزب الهضة القومية واجع عبد الميز محمد عوض، الحياة الحرة في تركيا الحديثة، ص ٥٠
 د. ص ٤٣ حيث يذكر أن حزب الهضة القومي دخل الانتخابات تخليه عام ١٩٤٦ م، واستطاع أن يحصل بعض النجاح، كما دخل انتخابات عام ١٩٥٠ م ونجح في الحصول على أعضا،
 وأسس الحزب رجلا لأعمال تركي "بوري داميرغ" وتأسس الحزب في يوليو عام ١٩٤٥ م
 (٢) أحمد سعيد سليمان، التيارات القومية في تركيا المعاصرة، ص ٥٠، ص ٧٧

واستقامته وحسب الناس له وكان له مكانة متميزة بين الجماعات الدينية ، واتخذ الحزب الديمقراطي شعار " كفة . خلاص " (١) وفي هذه الانتخابات استطاع الحزب الديمقراطي أن يحصل علي ٦٤ مقعداً معظمها في المدن الكبرى ، وأن يحصل علي ١٨ مقعداً في اسطنبول من مجموع ٢٧ مقعداً ولم تعلن النتائج إلا بعد ثلاثة أيام (٢) .

- بدأ واضحا أن الديمقراطية دعت بقوة وسرعة لم تكن متوقعة الأبواب التركية ، وأن قوي المعارضة للعلمانية الكمالية متجددة بقوة في قلب المجتمع التركي الباحث عن الديمقراطية والحرية بكل حيواته التي لا يمكن حصارها أو مداغتها (٣) .

ووفق ما رواه " رجب بكير " أشد الكماليين تطرفاً فإنه لما كلف بتشكيل الوزارة الجديدة عام ١٩٤٦ م ، وكان في مني مجلس الأمة الكبير تجمع علي

(١) الصفصافي أحمد مرسى ، التطور الديمقراطي في تركيا الحديثة والمعاصرة ، الجزء الأول ، ص ٥٠ ص ١٥٨ حيث يشهد علي أن الأفيش الانتخابي للحزب الديمقراطي كان " خلاص كفة " ، وكان الجماهير تفت حول حزب بشكل غير مسبوق ، كما أن مع الأحزاب اليسارية والدينية جعل المعارضة الدينية ويسارية معاً محاولاً أن يصير عن معارضتهما تحت لائحة الحزب لديموقراطي . وعن أهدافه القدرية امتدح أن تكون حد كة " كفة " هي التي هزبت الوعي المصري بصوره التميز والإصلاح لنظام مصري نحو ديموقراطية تعددية حقيقية عام ١٩٥٥ ، وأصبح كفة كفة خلاص هي البعثة أو البعثة التي تتحرك تحتها القوى الاجتماعية ، وبسبب المصرية المعارضة ضد مرات حزب الوطني الحزب الوحيد في البلاد الذي يسيطر علي موارد أدونه لسياسة ويسدو معه بنظام حزبي في مصر كما لو كان وعا من الحزب أن واحد ، وهو حد يشبه الحد كثير حزب الشعب الجمهوري في الذي كان يحكم تركيا بعد الحرب العالمية الثانية ، كما أن خلال انصره يمكن مقارنتها مع خالته التركية في هذه الحصة وهي الحزب الجمهوري ومثأته أجمع إبراهيم الترس ، الحزب الديمقراطي يخرج إسمو من الحكم الحياة ٢٢ مايو ٢٠٠٠ وذلك انطلاقاً أن عهد أتاتورك كان من أسوأ عهود الاستبداد في تركيا إذ كان من لا يمكنه دفع لضراب لفساد التي فرضها الدولة يلعب لمحتلات السفرة

(٢) طلل و لبي اسطنبول لا يريد إعلان النتائج لمدة ثلاثة أيام وناس تطر عني أسر من الحزب ، ورره " المارشال جوري حد فم وطانه بالحزب كفة ناس إعلان نتائج نفس المرجع ص ١٦٠

(٣) نفس المرجع ، وهو ينقل عن جريدة " جمهورية " التركية عام ١٩٤٦ م في ٢٦ يوليو

الحزب الواحد المسيحي جموع غفيرة من الناس البسطاء ولما رأته هتعت "بحيا الديموقراطيون"، وفي انتخابات عام ١٩٥٠ م فاز الحزب الديموقراطي بأغلبية مقاعد البرلمان التركي بنسبة بلغت ٥٣,٦ ٪ مقابل ٤٠ ٪ لحزب الشعب الجمهوري وأصبح "جلال بايار" رئيساً للجمهورية و"عبدان متديرس" رئيساً للوزراء وظل الحزب يحكم تركيا حتى عام ١٩٦٠ حين قام انقلاب جمال كورسيل بقيادة لجنة الوحدة الوطنية Nuc

ثانياً: الأحزاب الإسلامية الجديدة إبان التعددية السياسية :

- مع كسر شوكة حزب الشعب الجمهوري وعدم وضوح موقف الحزب الديموقراطي من الدين ، استقال المارشال "موري جاقماق" من الحزب الديموقراطي وأسس حزباً مستقلاً هو حزب الأمة عام ١٩٤٨ م وانضم إليه التيار الديني داخل الحزب الديموقراطي ، وأكد حزب الأمة علي حرية الوجود والمعتقد للأفراد لممارسه الدين باللغة التي يختارونها . وقال السكرتير العام للحزب: "إن مبادئ العلمانية تمنع الدولة من التدخل في القضايا ذات الطبيعة الدينية".

وفي ٤ فبراير عام ١٩٤٩ م تم رفع الأذان باللغة العربية في المجلس الوطني الكبير^(١) ، وعلقت صحيفة Kudret المتحدثة بلسان "حزب الأمة" إن الحكومة هي المسئولة عن ذلك لأنها منعت حرية التعبير عن الصمير^(٢) ، بما قالت جريدة ULUS الناطقة بلسان حزب الشعب^(٣) إننا إذا سمحنا للرعيين بترسل الأذان اليوم ، فإنهم سوف يطالبون غداً بالشريعة وإعادة الخلافة الإسلامية^(٤).

(١) Mehmet yasar. Op. cit, p. 70.

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

وطالب الحرب الديمقراطي وحرب الأمة بإلغاء المبادئ الستة للكمالية من الدستور ، إذ لا يجوز إبقاءها ضمنه مع التعددية الحزبية وقبل " يونيو " هذا الجدل وحلت مبادئ الحرب الكمالي من الدستور التركي ، وأصبح لحرب الأمة وجوده المؤثر في الخمسينيات ، فقد دخل الانتخابات الرئاسية وحصل علي مقعد واحد ، ولكن التوجهات الإسلامية الواضحة للحزب جعلت الحرب الديمقراطي ومواقفه من الحرب الجمهوري يتخذ قراراً بحله قبل انتخابات ١٩٥٤م بحجة أنه يستغل الدين في السياسة ، ولكن محكمة النقض التركية ألغت قرار الحل ، بيد أن الحرب أعاد تشكيل نفسه من جديد باسم "حرب الأمة الجمهوري" ، وحصل علي خمسة مقاعد في انتخابات عام ١٩٥٤م^(١).

- شهدت الخمسينيات انتعاشاً واسع النطاق للطرق الدينية مثل "التيجانية" و"القشيدية" و"البكتاشية" و"القادرية" ، وتأسس عام ١٩٥١م حزب جديد اسمه "الحزب الديمقراطي الإسلامي" أسسه "رفعت جواد أتيلجان" المعروف بعائلته الشليلد للماسونية واليهودية ، وكان يسعى لسد الفراغ الروحي الذي كانت تعيشه البلاد في ذلك الوقت ، ولكنه أحيل للمحكمة بتهمة استخدام الدين في السياسة ، وأُغلق بعد ستة أشهر من تأسيسه ، فقد تضمنت المادة الأولى لبرنامجهم "إن دأبنا للحزب التي هي المبادئ المقدسة وعقائد

وسعت المادة اثنين عشرة من برنامج حزب الأمة علي "حرية الضم والاعتقاد لكل مواطن وحقه في ممارسة عباده بالعلمة التي يريد" ، وعن واقعه الأذان في البرلمان من شابين دخلوا مجلسه ورفعوا الأذان الذي كان ممنوعاً منذاً بالآن

(١) عن حزب الأمة وبرنامجه راجع طارق عبد الحليم لبيد ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، دراسة في الفكر والممارسة ، القاهرة : جواد الشرق ، ط١ ، ٢٠٠١ ، ص ١٤٢١ ، ص ٦٤ مذكر "بمقدار الحرب صيغة لفظة والأخلاق والأعراف والتميزات والتفديد وأشاعر المصيبة في تشكيل النظام الاجتماعي فهي لا يمكن أن تتغير أبداً وتظل دوماً خارج سيطرة الدولة" وأيضاً عبد الحليم محمد عوضى الله ، الحياة الحزبية في تركيا الحديثة ، م . س . ص ٥٨

الأمة متحمي من كل تدخل".

أما المادة الثالثة فنصت علي "متلغي المبادئ التي لا تتفق مع مطالب وميول الأمة" وهو ما اعتبرته المحكمة مخالفاً للدستور، ورغم عدم تحقيقه نجاحاً أو تأثيراً يذكر لكنه وقف ضد المد الشيوعي وطمح هجمات علي اجتماعات الأحزاب اليسارية ومتفهمها وهو ما أزعجهم وأخافهم منه^(١).

وتأسست أحزاب أخرى مثل حزب "الدفاع عن الإسلام"، وحزب "النهوض الوطني" وكلها أحزاب ذات فلسفة إسلامية^(٢) ورغم أن الحزب الديمقراطي كان تعبيراً عن اختلاف مع الحزب الجمهوري في بعض المضامين السياسية وليس في جذورها أو أصلها، لكن نجاحه الكاسح في انتخابات عام ١٩٥٠ نظر إليه باعتباره عسراً جديداً في التاريخ التركي لأنه للمرة الأولى منذ الجمهورية يأتي حزب إلي السلطة تعبيراً عن الإرادة الشعبية للجمماهير، وتحدث نائب للحزب الديمقراطي في الجمعية الوطنية فاتلا "أتاتورك كانت رئاسته تعبيراً عن الاستقلال، وأينوبو "رئاسته تعبيراً عن الشمولية،

(١) عن حزب الديمقراطي الإسلامي راجع نفس المرجع - ٦٥ وأيضاً أحمد بوري العبيسي، "مركبات الإسلامية الحديثة في تركيا، حاضرها ومستقبلها، دراسة حول الصراع بين الدين والدولة في تركيا"، ص ٣٠. وأيضاً إدريس بوانو، "معالجات حفية في الصراع بين التيار الإسلامي والتيار العلماني في تركيا، المسجل العربي"، ع ٢٠٠٤، ص ٧٠. وكان "جواد رفعت أناتليمان" أسس عام ١٩٤٧ حزب اسمه "حزب المحافظين"، اعتمد علي الأسس الإسلامية في برنامجه، وأعلن قبل أن يبدأ نشاطه، وهو نفسه كان من مؤسسي حزب نهضة الوطني ذات التوجهات الإسلامية أيضاً وجواد رفعت أناتليمان كتاب من حجم إلي العربية بعنوان "أسماء الماسونية"، وعدة كتب أخرى منها "الخطر المخطط بالإسلام - إسلام صار تهديداً"، وإليها "لنوكي، تعرف عدوك"، بورك أوغلي دوشماتك طاشي، "والدولة الخفية - كيرالي دولت"، وراجع جواد رفعت أناتليمان، "أسماء الماسونية، ترجمه بوراتشيب انواعط ومسيحيان محمد أمين القابلي، هيئة محبة الأحرار، دار المصنعة ١٤٠٥ هـ. وهي وضع الماسونية في تركيا وتاريخها راجع، أوزدان محمد علي، كيف ولماذا خلق كمال أتاتورك المخطط الماسونية في تركيا، الجميع الكويتية، ع ١٣٠٠٤/١٠/٢٠٠٤.

(2) Kirapat, Turkey, s politics Transition To multi - Part System, op cit, P 283 - 285

و "بايسار" رئاسته تعبراً عن الحرية، وفي أنقرة قال حطيب مسجد "تاج الدين" في أنقرة: "الحمد لله أننا تحررنا من حكومة حزب الشعب"^(١)

ثالثاً: الحزب الديمقراطي وبدايات الإحياء الإسلامي في تركيا :

- قدم الحزب الديمقراطي رؤية جديدة للإسلام تراه عقيدة ودياً للأتراك كالمسيحية بالنسبة للمجتمعات الغربية ومن ثم لا بد من احترامها ، فكما أن الأقطار الأوروبية هي مسيحية المعتقد إلا أن أنظمتها السياسية علمانية والتي نفسها ينطبق على الدين الإسلامي فهو ديس الأتراك مع الاحتفاظ بالعلمانية كنظام سياسي .

وعبرت عن ذلك صحيفة الحزب ZAFAR بقولها: "إن الحزب الديمقراطي قد وضع المبادئ الثقية للإسلام أمامه ، فهو المرشد والمساعد للعلم والتقدم والمصيلة والأحلاق الحسنة" . وفي التصريحات المتكررة لقادته قالوا "لارجوع عن فصل الدين عن الدولة ، إلا أن تركيا بلد مسلم وستبقى كذلك"^(٢) .

يل إن "مدريس" قال "على بأن تركيا مسلمة وستبقى مسلمة ، ويجب عدم إهتساء لطفل بعيداً عن تعاليم الدين الذي يعد حقاً من حقوقه الطبيعية" وكذلك الشروح الإسلامية"^(٣) .

- سمح الحزب الديمقراطي بعودة الأذان باللغة العربية ، وأن تكون الصلاة باللغة العربية ، وعودة تلاوة القرآن لأرامح الإذاعة التي تبت من أنقرة ، وعودة حصص التربية الدينية للمدارس ، وتخصيص حصص من

(١) Mehmet yasar Op. cit, P. 74.

(٢) راجع هذه التصريحات لمطرس في أحمد تـ ري لنميسي . الخركاب الإسلامية الحديثة في تركيا حاضرها ومستقبلها ، م . ص ، ٣ ، ص ٣٩ - ٤٠

(٣) من المرجع ، ص ٥ وهي جزء من خطاب ألقاه في عديبه "قوب" عام ١٩٥٤م

ميرانية الدولة للتعليم الديني في مدارس الأئمة والخطباء ، وفي قوتية قدم أعضاء في الحرب الديمقراطي مذكورة إلى مؤتمر حربي محلي عام ١٩٥١م تطالب بعدم حظر العمامة للرجل أو الحجاب للمرأة ، أو استخدام اللغة العربية ، وإعادة الاعتبار للأحكام الشرعية في المعاملات مع المغتالية بإباحة تعدد الزوجات^(١)

وتقرر حبس النخبة الدينية عام ١٩٥٦ علي المدارس الثانوية ، وأعيد فتح معهد الدراسات الإسلامية في اسطنبول عام ١٩٥٩م ، ونشطت حركة النشر والمطبوعات الإسلامية ، و زاد عدد النساء اللواتي يرتدين الحجاب في تركيا . كما زاد عدد الأشخاص الذين يبادرون إلي بناء المساجد بشكل ملحوظ منذ عام ١٩٥٠ م ، وزاد عدد المراكز الإسلامية التي بيت بالجهود المالية الذاتية ، وزاد عدد الخجاج الذين يرمعون في أداء فريضة الحج ، كما زاد عدد زوار مشاهد ومقابر أولياء الله الصالحين

ولوحظ زيادة أعداد الصائمين في شهر رمضان . و زادت أعداد الذين يصلون الجماعات في المساجد ويظهرون التبرجيل تجاه الأئمة والوعاظ ، وزاد الاقتباس والاستشهاد من القرآن الكريم بين العامة ، وانتشرت المكتوبات

(1) Mehmet yashar. op cit, p. 76 - 77

حيث أشار الي أن تلاوة القرآن الكريم من إداة "أمة" ذات مع الاحتفال باليوم الأول من شهر رمضان وبدأت بحتر دقائق في الصبح ومثلها في المساء . وصرح "مه ريس" أن جعل الأذان باللغة التركية في عهد "أتاتورك" كانت تعرضه ظروف الثورة . لكنه هو مثل حرمه مصطفى بكلي وينافض مع حرية الضمير والأعتقاد . وقال إمام مسجد في اسطنبول أن العلم الإسلامي من حوت يؤذن بالعربية والترجمة للتركية شيء معيب .

ويصف مصطفى محمد ، المشاعر لجمعية مسلمي تركيا عند عودته صوت مؤذن من جميع مدارس بـ "أذان الله أكبر" فيقول "فما برى تركيا موحدا إلا وحر في الطوائف ساجدا شاكرا لله عز وجل ، داعيا بالخبر لعبدان سديس وإمام مصطفى محمد . الحركة الإسلامية الحقيقية في تركيا ، "الطاب الغربية ، ط١٩٨٤ - ١٩٥٤ هـ ، ص ٢٠

الدينية في الأماكن العامة كالمساح، ووسائل النقل، وبدأت الطرق الصوفية ذات الطابع الشعبي في العودة من جديد، وانتشرت الرسائل الدينية التي يطيعها الأفراد علي مقتنهم، وازداد الاهتمام بما يجري في الأقطار الإسلامية الأخرى، و زاد عدد الطلاب الذين يلتحقون بكلية الإلهيات، و زاد عدد الجمعيات الإسلامية الأهلية^(١)، وشهدت مديرية الشؤون الدينية توسعا هائلا في اختصاصاتها.

- شهدت الخمسينيات عنف المواجهة بين "الكمالية" و"الإسلام"، فعلي سبيل المثال فإن أحد نواب الحزب الديمقراطي عن "سامسون" كتب في أكتوبر عام ١٩٥٢ م في مجلة Buyuk Cihad "أي الجهاد الأكبر وذكر أنه ليس حقيقة أن الأمة ممثلة للقيام "أنتورك" بالثورة. الأمة يجب أن تبحث عن حل في القرآن الكريم".

وأشاد أحد الأئمة بالعمامة في خطبته وتحدث عن خطر الاختراق الغربي للأمة، بينما كانت عواوين اندوريات الإسلامية تصدر بمائشيات من قبيل "إلي أي حد تم تدمير الأجيال" أو "ماذا نوح هذه الأمة؟"، وعبرت الطريقة التيجانية عن احتجاجها علي الكمالية بطريقة عنيفة فذهبت تدمر وتكر تماثيل أنتورك في الفترة ما بين ٥١ - ٥٢ م لأنها متنافية للإسلام^(٢).

(١) عن مؤشرات العودة للدين في المجتمع التركي في فترة الخمسينيات راجع بشكل أساسي

Mehmet yusuf, op. cit, p. 77

Hugh Poulton, Top Hat, Grey Wolf and Crescent, Turkish Nationalism And Turkish Republic (London: Hurst&Company, 1997) p. 171

(٢) اصطدم أصحاب هذه الطريقة مع رجال الشرطة وهم يحاولون تحطيم تماثيل أنتورك وبدأ قسوي علي "علي بيلا" وأوغسو" وجموعة من مريديه والمدموا بالمحاكمة عام ١٩٥٢ م، ورفضت المحكمة عليهم بقرينة بر، حبس بين ٥ - ١٠ سنوات بينما غرقت الإمامة الخيرية علي شيخ الطريقة، وتلاشت الطريقة ليجده من تركيا عام ١٩٢٥ لكنها عادت مرة أخرى بعد نهاية الحرب العالمية الثانية عندما أصبح "كمال بيلا" وأوغسو" رجل الأعمال التركي الصليح في القادوس يتحدث هذه

وتعرض الكاتب الصحفي العلماني "أحمد أمين يالمان" لهجوم بسبب تنظيمه لمسابقة ملكات الجمال اللواتي طهرن وعن شبه عاريات ، وتحرك الحزب الديمقراطي هادان "نجيب فاضل" الذي كان يصدر مجلة "الشرق الكبير Buyuk Dogu"، وادان "أشرف أديب" الذي كان يصدر مجلة "مسيل الرشاد" وأوقعت المجلستان ، وقبض علي الشباب الدين هاجموا "أحمد أمين يالمان" (١).

- مع تزايد المؤشرات التي تؤكد علي التحول ناحية الإسلام في تركيا ، فزإن معارضي الحزب الديمقراطي ركزوا علي ضرورة عدم استخدام الدين في السياسة والذي يمكن أن يقود إلي تدمير المجتمع ، وحاليوا بمعاملة الصحف الإسلامية مثل "أهل السنة" وطريق الإسلام " وطريق الله " كالصحف اليسارية المشددة التي تم إغلاقها ، وكان الحزب الديمقراطي يؤكد علي مفهومه للعلمانية التي تمنع استخدام الدين في السياسة ولكنها في نفس الوقت تحترم حرية التعبير

الطريقة وأصبح شيخا لها ، كما شجب استقطاب حمله واسعة علي الطريقة المستقبلية عام ١٩٥٤م في ماردين ولغض علي ١٧ منهم ، وحاصمت شيخ الطريقة حولية في يوبه عام ١٩٥٠م ، وشيخ القادرية في مارس ١٩٥١م ، ولقبص علي جماعة من أيكاشيه وراجع إم إهيم ندسوفي شند خركة الإسلامية في تركيا ، م ص ٥٥ ص ٦٦ ، واستتب جوية فبوه لحمايه قنايل أنابورك من العدول وكذلك ذكر ميرته نسوه وعرف باسم قننوه "حمايه أدنور" وراجع المصنّف الأور من المصل الثالث من هذه الدرسة بعنوان الطرق الصوفيه ونجيب بها المعاصرة في تركي حيث أشرف إلي الطريقة الشيعية ومعارضتها للكمالية ، ص ٢٩١

(١) أحمد سوري تنصحي ، الحركات الإسلامية الحديثة في تركيا ، م ص ٣٧ ٣٨ ، وقد طرح أحمد أمير بلسان حرجا بالعب ولم يقبل ، ويعنون مع توجهات شرق الكبير الحزب الديمقراطي الإسلامي ، وص حياة نجيب فاضل وراجع

www hab com ورد عام ١٩٥٤ ومات عام ١٩٨٣ م ، وكان يعقب بسطون استمره وله تأثير فكري هائل علي حركات الشباب الإسلامي في تركيا ومثلا وراجع تائم نجيب فاضل علي "عبد الله حول" وريبر حارحيه تركيا لغاتي وأحد كوير حركه الإسلامية الغلايه في تركي هذه التبعيات Arabic/famous/2002/11/article www islamonline net / / وأيضاً تأكيه علي "طيب كودوغان"

والشكوك والصعور وتحريم الإسلام كدين للأتراك . وظهر داخل الحرب الديمقراطي جناح إسلامي قوي عام ١٩٥٣ م ، وهو ما دفع مندريس لمهاجمة الميول الإسلامية لبعض أعضاء البرلمان داخل الحرب

وقال "الحزب الديمقراطي ليس قسماً داخليةً أو سطحيةً يقبل أناساً بخلافون أفكاره ومبادئه . إن الحزب يوافق علي جميع المظاهر الدالة علي احترام الإسلام في تركيا ولكنه يعارض الأحكام الشرعية لأن العمل من جديد بمقتضاها يؤدي إلي إرباك الدين بالسياسة وبلمبة الشئون الدينية"^(١)

وطرد مندريس من الحزب تسعة نواب كان من بينهم اثنان من الورداء السابقين عام ١٩٥٥ م ، وقطع عشرة نواب علاقتهم بالحزب للعمل كمستقلين ، وحذا حذوهم ستون نائباً ، وبشكل حزب جديد علماني هو حزب "الحرية" برئاسة قوري لعظمي قره عثمان أوغلو نائب "مانسيا" وإبراهيم أوقتم "بيروسة" ، وجمع الحزب حوله تسعة وعشرين نائباً ليكون بذلك أهم قوة في المجلس الوطني الكبير ، وهذا في الواقع كان أحد الأسباب التي عررت التوجهات الإسلامية للحزب الديمقراطي ، فالاستحقاقات العلمانية داخل الحزب جعلته يتجه بشكل تلقائي ناحية القومي والاتجاهات الإسلامية"^(٢)

هناك مؤشرات لا تحيط بها العين علي استخدام الحزب الديمقراطي للدين في أغراض سياسية ، فالمعلومات تشير إلي وجود علاقة بين "مندريس" و"نجيب فاضل" الكاتب الإسلامي ذو السرعة المتشددة حيث كان يحصل علي الدعم بين الحزبين والآخر من الحزب الديمقراطي الذي مول جريدة الشرق الكبير التي كان يصدرها ، والاطباع العام هو أن الحزب الديمقراطي

(١) نفس المرجع ، ص ٤٦

(2) Hugh Poulton, Top Hat, Grey wolf and Crescent, Opette, p 172

كان يلجأ لنجيب فاضل حين يكون محتاجاً لدعمه في مواجهة التيارات اليسارية والتيارات الإباحية المعرة عن المساوية

كما أشار "مدرس" في حلقته الانتخابية عام ١٩٥٧ إلى أن تركيا في السبع سنوات المنقضية هي ١٤ أكثر من ١٥ ألف مسجد، وأدت نجاة مدرّس من حادث تفجر طائرته قرب "لندن عام ١٩٥٩ م، فيما اعتبره الناس معجزة - إلى الاقتراب بقوة من الإسلام، و الابتعاد عن العلمانية والإصلاحات الكمالية التي تعرضت للهجوم والنقد وهو ما جعل العديد من الباحثين ينظرون إلى الحرب الديمقراطي نفسه كأحد تجليات "الإحياء الإسلامي" في تركيا^(١)

وظف الحرب الديمقراطي الاتجاهات الإسلامية المترايدة بين الناس لدعوتهم إلى الانضمام للجبهة الوطنية Vatan Cephesi وهو ما وصفه "أيمو" بأنه تقسيم للبلاد وتهديد لوحدةها، واتحد الهجوم المتبادل بين الحزبين الديمقراطي، "والجمهوري"، طابعاً دينياً حتى قيام الانقلاب الأول عام ١٩٦٠ والذي كان استباقاً من الجيش والقوي العلمانية لقطع الطريق على المظاهر الإسلامية التي أعطت الانطباع بأن تركيا في طريقها للتخلص من "الكمالية" والعودة إلى داتها وجدورها وتعاليمها المستمدة من الإسلام^(٢)

وبشكل عام فإن الإسلام ظل حاضراً بقوة في حسابات الأحزاب التركية حتى

(١) Ibid, p. 173.

و. ارجع أيضاً - feriz Ahmad, The Turkish Experiment in Democracy 1950 (London: C. Hurst, 1977) p. 372, 1967

(٢) إبراهيم المدسوي شند، الحركة الإسلامية في تركيا، ج ١، ص ٦٩ حيث يقول إن الحرب الديمقراطي في النصف الثاني من عقد الخمسينيات بدأ يتحول فعلاً بإحيه إدراك أن الإسلام هو قدر تركيا، ويشير بعض المراجع إلى عطف الجيش بأن دعم الحرب الديمقراطي للبنور سين سوف يعود إلى عبود تركيا مرة أخرى لتكون دولة دينية، ارجع طارق عبد الحنيل سيد، طوكس الإسلامية في تركيا المعاصرة، ج ١، ص ٦٠ وهو يقول من شريف ما دين في كتاب مكتوب باللغة التركية بعنوان الدين والسياسة في تركيا Türkiye'de Din ve Siyaset

أكثرها علمانية وقت الانتخابات بالذات ، فقد تعاون مثلاً عصمت "أينونو" مع حرب الأمة الجمهوري ذات الجذور الإسلامية ، وكانت القاعدة التصويتية لحرب الشعب الجمهوري في وسط الأناضول تأتي من الطريقة الكتاشية ، كما كان العلويون الشيعة في تركيا يصوتون له علي اعتبار أن العلمانية الكمالية تحميهم كأقلية من التمييز والاضطهاد^(١) .

رابعاً : حركة النور والأحزاب السياسية بعد إعلان التعددية :

- نشير إلى علاقة "حركة طلاب النور" بالأحزاب السياسية في فترة ما بعد الحسينيات باعتبارها أحد تجليات الإحياء الإسلامي في هذه الفترة ، وكان السماح لها بالتنعير العلني عن نفسها وتخفيف الصعوط عليها تعبيراً عن الاعتراف بأهمية الدين والإيمان في حياة الناس وهو التوجه الذي بدأ يظهر بقوة في تركيا حتى داخل "حرب الشعب الجمهوري" نفسه بعد الحرب العالمية الثانية - كما أسلفنا - و انعكس ذلك علي حركة "النور" التي قادها وأسسها الشيخ "سعيد النورسي" .

فمع عام ١٩٤٩م تبدأ المرحلة الثالثة من مراحل تطور حياة الشيخ كما أرخصها المتابعون لمسيرته وسيرته ، وهذه المرحلة تبدأ منذ خروجه من سجن "أفيون" وحتى وفاته عام ١٩٦٠م .

كان "النورسي" في هذه الفترة يرسل الرسائل إلي السياسيين ورجال الحكم يحثهم فيها علي اتباع الشرع والاسترشاد بالإسلام الذي هو الحل الصحيح لكل مشاكل الأمة . وشهدت هذه الفترة فك الحصار عن رسائل وطلاب النور الذين أصبحت حركتهم فابوية وعلنية وغير مجرمة بناء علي حكمين من المحاكم التركية التي أقرت بالإجماع أنه "لا توجد أية فعاليات أو مشاطات سياسية

(١) Hugh Poulton, Top Hat, Grey wolf and Crescent, op cit, p 172

الفصل الثاني، الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرهاية

لسبيع السرمات النورسي وهو لا يدعو لتشكيل اية جمعية سياسية أو طريقة صوفية ومؤلفاته بأجمعها إيمانية وعلمية وهي تفسير للقرآن الكريم"، وانتشرت "رسائل السور" بشكل واسع جدا بين جموع الشعب التركي بكافة فئاته وطبقاته وتشرير الطقديات إلى أن ما يقرب من مليون نسخة من رسائل السور تم تداولها بين الناس بعد عام ١٩٥٠، وأن أكثر من هذا العدد قراها

مع عجمي الحزب الديمقراطي إلى الحكم أرسل "النورسي" رسالة تهنته لرئيس الجمهورية "جلال بايار" وأعلن تأييده للديموقراطيين، ورغم ذلك استدعي "النورسي" للمحكمة عام ١٩٥٢م في اسطنبول بسبب نشر أحد طلاب الجامعات التركية رسالة "مرشد الشباب"، وبرات المحكمة الشيخ النورسي"، وكانت المحكمة في ذاتها تعبيراً عن المدي الذي تعللت فيه "رسائل السور" في نفوس الجماهير التركية البدين ضاقق بهم المحكمة التي حاكت "النورسي".

وفي انتخابات عام ١٩٥٧م الذي صار الحزب الديمقراطي فيها في مواجهة حزب الشعب الجمهوري صوت فيها "النورسيون" للحزب الديمقراطي، بل إن سعيد النورسي "صوت بنفسه لصالح الحزب الديمقراطي تقديراً لاستجابة حكومته لبعض مطالب النورسيين الدينية ومنها إعادة السماح بزيارة الأضرحة وعلي رأسها صريح "مولانا جلال الدين الرومي"، والذي وافقت الحكومة علي إحياء ذكرى وفاته.

- بعد عام ١٩٥٦م أعيد الاعتبار للفكر النورسي الذي تم الاعتراف به رسمياً وترثته من قبل علماء متخصصين من رئاسة الشؤون الدينية التركية الرسمية ومن أساتذة الجامعات في كليات الحقوق، بل ومن أساتذة يتمون للتيارات اليسارية ذاتها. ومسمع لأول مرة في تركيا بشرح حياة النورسي تحت عنوان "يديم الزمان".

ويشير رأي أحد المحاكم القضائية في رسائل النور إلى التحول الفكري الكبير في نظرة القضاة إلى الإسلام فهم يقولون "إن حرائم المتهمين هي قراءة تفسير القرآن وشرائعها وحملها، فدين الشعب هو الإسلام، والكتاب الأساسي لهذا الدين هو القرآن، فقراءة تفسير القرآن لا تغل بالنظم الأساسية الاقتصادية والاجتماعية والسياسية بل تقويها بالكتب المحتوية لعاني القرآن، والشروح الدينية تحافظ علي الطم وهذه ضروره لا بد من قبولها، وفي هذا المعني قال نائب اسطنبول في المجلس الوطني الكبير "علي فؤاد باشكسل" "إن اتهام العقيدة النورسية هو اتهام للإسلام، فالنورسية ليست ديناً، وإنما هي رجوع إلى الإسلام والإيمان الحقيقي الصافي".

وفي سياق التوتر بين التيار العلماني والتيار الإسلامي في تركيا أواخر الخمسينيات قبض علي عدد من طلاب النور علي إثر حملة إعلامية علمانية علي "حركة النورسيين"، ومثلت المحاكمات التي تعرض لها أنصار النورسيين ساحة لكشف الأضواء علي الصراع الفكري في تركيا بين العلمانية والإسلام، كما كانت سبباً في ترسيخ فكرة "الإيمان" في مواجهة لمادية والادبية، وتعد المرافعات التي قدمها المحامون للدفاع عن أفكار "النورسي" ومشروعه الإيماني وثائق مهمة لمعرفة وكشف ما تعرضت له الدولة التركية علي يد النكمانية والعلمانية، وكانت في الوقت نفسه وثيقة إثارة تُعصر أتانورك والجمهورية.

وسوي "النورسي" عام ١٩٦٠ حيث تم نقل رفاته بعد ذلك إلى مدينة "إسبرطة" علي يد الانقلابيين حيث دفن في مكان لا يزال مجهولاً^(١١)

(١١) اعتماداً علي المعلومات الواردة في الوثق من نورسيه علي الكتاب المهم "أورعدان محمد علي، سعيد نورسي - رجل نقد في حياة أمه - بقدره - دار النشر، ١٩٧٥، وهو مرجع أساسي الذي يعتمد عليه مثلاً أحمد سدي سيمي في كتابه الذي اعتمد عليه هو الآخر أيب - أحمد موزي نصفي، الحركات الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٥٠ يشير شريف مارتين إلى أن لصعود الكبير

وبشكل عام يمكن القول إن عقد الخمسينيات في تركيا كان هو عصر التأسيس لظهور الحركة الإسلامية المعاصرة والتي ستعبر عن نفسها بشكل سياسي مستقل فيما بعد ، وكان هو عصر عودة الإيمان واحترام الإسلام كدين في مواجهة التيارات الإلحادية التي عبر عنها حزب الشعب الكمالي ، وكان تعبيراً عن تراجع العلمانية ومحاولة تكيفها مع حرية العقيدة والضمير لأغلبية المجتمع التركي فيما يمكن وصفه بالخطا العلمانية التي أرساها "أتاتورك" ، وبدأت الحداثة هي التي تتأسلم فيما يمكن وصفه بـ "أسلمة الحداثة" بدلاً من السياسة الكمالية التي كانت ترمي للإسلام أن يتعصرن فيما عرف بسياسة "تحديث الإسلام" وكما سرري لم تستطع الانقلابات الدورية التي شهدتها تركيا فيما بعد - أن تؤثر سلباً في المنجزات الإسلامية والديموقراطية التي تحققت في الخمسينيات في مواجهة العلمانية الشمولية رغم أنها عرفت وبشيات لا يتزعزع عن الوفاء للميراث الكمالي وللعلمانية



للموسم "كان في عقد الخمسينيات حيث اعتمد على الدعوى الواسعة لأحد مراكزه المهمة في العاصمة أنطاليا "سول" ، كما يشير إلى أن معظم منسوبيها في تركيا ينشأ من القرن العشرين في الأناضول ، واجمع الكتاب المهم بالإنجليزية

Serf Mardin, Religion and Social Change in Turkey The case of Bediuzzaman said Nursi, (Albany state University of New York press, 1989)

المبحث الثالث : الاسلام والاحزاب السياسية في تركيا (١٩٦٠ - ١٩٧٠م)

مثلت مرحلة التحول الديمقراطي في تركيا وكسر احتكار حزب الشعب الجمهوري للحياة السياسية بمرور الحرب الديمقراطي باكتساح في انتخابات عام ١٩٥٠ م الحدث الأهم علي الإطلاق في تاريخ تركيا المعاصرة ، ومثل مجيء "عدنان مندريس" إلي السلطة تحدياً واصحاً لسلطة البروقراطية العسكرية ومصالحها والتي اعتبرت نفسها حامية للتراث الكمالي العلماني فقد أكد علي أن الأمة التركية بكاملها هي الحارسة علي الإصلاحات وعلي الجمهورية .

ورفض الحزب الديمقراطي أن يقرر مصير البلاد الخبة الليبروقراطية - العسكرية عبر تحالفها الوثيق مع الحزب الجمهوري والدولة الكمالية فقال "جرت العادة علي أن يحكم شخص واحد فقط ، وعلي ألا تشارك في صنع السياسات سوي فئات قليلة ، ولكن مع ثورتنا الديمقراطية اكتسب ملايين المواطنين الحق في التصويت وأصبحوا يؤثرون في مجال إدارة بلادنا ، وفي مناسبات أخرى قال : " قدماً كان من الممكن أن يتأمر ثلاثة أفراد للاستيلاء علي الكرسي من فرد رابع ، بينما ترقب الأمة الأمر عن بعد ، كنت هذه هي السياسة في ذلك الحين ، وكان مصير البلد بأكمله يتحدد عن طريق هذا الفرد أو ذاك ، أما الآن فإن الأمة برمتها وعبر أعضائها كافة هي التي تحدد مصير البلد ، ولا يتوق هذا البلد لأن يصبح مسرحاً لمغامرات دموية .. وهذا السبب فإننا مصممون شأنا شأن الغالبية العظمي من مواطني الأمة التركية

علي التقلب علي هذه المعمرات وهؤلاء المغامرين^(١)

- كان "أتاتورك" قد عمل علي إبعاد الجيش عن السياسة بالورام الضباط الذين انتحبوا للبرلمان بالاستقالة من الجيش ، كما أن قاموا الحراء التركي العسكري بحرم المشاركة في المنظمات السياسية أو المظاهرات أو الكتابة أو التحدث في المسائل السياسية للجنود والضباط ، بيد أن طابع "الدولة العميقة" يتجلى بوعطاء الجيش دوراً في حماية التعاليم الكمالية التي قامت عليها الجمهورية التركية علي قدم المساواة مع حماية الحدود التركية ، ورغم انفصال رئاسة الدولة التركية عن قيادة الجيش بعد موت "أتاتورك" إلا أن الجيش ظل مؤسسة ذات طابع خاص يقوم بالإشراف والمراقبة لجعل العملية السياسية والتدخل لضبطها مؤقتاً إن شمر أنها تتجه نحو تفديد العلمانية والكمالية .

أولاً: انقلاب ١٩٦٠ وظهور مفهوم الإسلام التركي (TIS) :

يبدو أن ضباط الجيش الذين تهددت أوضاعهم الاقتصادية مع محي الديمقراطية إلى السلطة بدأوا التعاطي مع السياسة ، وظهرت عصبة صغيرة عام ١٩٥٤م في اسطنبول ثم في أنقرة لمناقشة الوضع السياسي ، وبحلول عام ١٩٥٧م طرحت فكرة الانقلاب العسكري في أوساط هؤلاء الضباط وإعادة "إيسوي" إلي السلطة ، بيد أن قائد القوات المسلحة التركية "جمال كورسيل" نظم مع مجموعة أخرى من الضباط وكونوا قيادة عنياً ونفذوا انقلاب ليلة ٢٧ مايو ١٩٦٠م^(٢) .

(١) رجب هلال ، سيف وهلال ، تركيا من أتاتورك إلى إرنكانال ، الصراع بين المؤسسة العسكرية والإسلام السياسي ، القاهرة دار الشروق ، ١٩٩٩ - ١٤١٩هـ ، ط١ ، ص ١٠٠ وهو يقل عن صحيفه الجمهورية والمطامير التركية عام ١٩٦٠ .

(٢) عن انقلاب ١٩٦٠ رجع سياتر الجميل ، الحرب والأترك ، الانتعاش والتحديث والعنف ، بيروت ، مركز دراسات الوحدة العربية ، ١٩٩٧ ، ط١ ، ص ١٩٩ . وأيضاً رجا هلال ، السيف والفلال في تركيا ، م . ص . ط١ ، ص ١١٢ - ١١٣ .

وفي إعلان الجيش للشعب عن انقلابه ذكر أنه أنهى حكم الحرب الديمقراطي وأن الجيش هو الذي يتولى السلطة التنفيذية والتشريعية ، وأن الانقلاب لا يستهدف شخصاً أو جماعة ، وتأسست "لجنة الوحدة الوطنية" MILLI BIRLIK KOMITESI تحت قيادة الجنرال "جمال كورسيل" والذي ترأس الحكومة المؤقتة التي شكلت لجنة للتحقيق مع المسؤولين والوزراء السابقين في الحرب الديمقراطي وانتهت في سبتمبر عام ١٩٦١م ومثل أمامها ٥٩٢ شخصاً وحكمت بالإعدام علي جلال بايار وعدنان مندريس ووزير الخارجية والمالية ومعدت لأحكام بحقهم باستثناء "جلال بايار" التي حققت عنه العقوبة بسبب تجاوز منه قانوناً لحكم الإعدام الذي جمع إلي المؤبد^(١) ، وعاشت البلاد حالة من عدم الاستقرار السياسي رغم وجود دستور جديد

- أجريت الانتخابات الأولى بعد الانقلاب في أكتوبر عام ١٩٦١م ، و شهدت البلاد لأول مرة في تاريخها محاولة تشكيل حكومة انقلابية سبب عجز الأحزاب الجديدة عن الحصول علي الأغلبية في المجلس الوطني الكبير ، وبسبب عمق ما بين هذه الأحزاب من اختلافات فإنها فشلت في تكوين ائتلاف للحكم ، ولم يمكن التوصل إلي اختيار رئيس للجمهورية ، وهو ما فاد لتدخل الجيش ثانية لحسم المواقف المتعارضة واختار "جمال كورسيل"

(١) نشر أغلب المراجع في أن "أبو" هو الذي تدخل في الانقلاب لمع إعدام "جلال بايار" بعد أن اندلعت حرب دمرته ذكر أن عدم إعدامه رجع لتجاوزه انس القومية للإعدام و جمع محمد حبيب - الساب الحركة الإسلامية في تركيا ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٨ ، ع ١٣١ ، ص ١٢٨ ، هو يذهب إلي أن الإسلاميين في تركيا اعتبروا "عدنان مندريس" بأنه شهيداً ، وعن الجيش وسياسة في تركيا رجع محمد حبيب - الساب ، الجيش والسياسة في تركيا ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٨ ، ص ١٢٣ حيث بعد أن الانقلاب العسكري في تركيا هي أضاف معلومات وأنها لا تأخذ طابع دموي ، وهو يذهب إلي أن مذبحة الانقلاب العسكري في تركيا ، ص ١٢٤ ، وحكمت بحكمته "بأسي أم" علي ١١ شخصاً آخرين بالإعدام منهم قائد الجيش "أحمد آل" "أردهان" ورئيس اللجنة الوطنية "رفيق كورال" ولكن الإعدام لم يعد بحقهم واستبدت بقومته بالسجن مدى الحياة

رئيساً للجمهورية والذي كلف " أبونو " بتشكيل أول حكومة انقلابية .

ولم يستطع " إيتنوو " إنجاز برنامجه ، وبذت الحياة السياسية متاعرة ومصطربة وهو ما قاد لمحاولة انقلابية جديدة في فبراير ١٩٦٢م برعاية الكولونيل " طلعت أيدمر "، وأحبطت المحاولة وألقي القبض علي القائمين بها من صغار الضباط الخاملين بإصلاحات راديكالية .

وأقر المجلس الوطني الكبير " قانون حماية النظام للقضاء علي أية محاولة انقلابية جديدة "، بيد أن فشل الأحزاب السياسية في حل مشاكل المواطنين قاد إلي محاولة انقلابية جديدة في مايو ١٩٦٣م والتي أحبطت هي الأخرى وأعدم قائدها وستة من رملاته^(١)، وظلت الأوضاع السياسية مضطربة حتى عام ١٩٦٥م حين حصل حرب العدالة الذي يقوده " سليمان ديمريل " علي الأغلبية وحده في البرلمان .

وبعد الدستور الجديد الذي جاء به الانقلاب أحد إنجازاته فقد منع احتكار حرب واحد للحياة السياسية ، وأشأ مجلساً للشيوخ ومحكمة دستورية وأعطي للصحافة وللجامعات استقلالهما ، ولكنه من الناحية الأخرى منح علي تأسيس " مجلس الأمن الوطني " ليصبح تعبيراً رسمياً عن هيئة الجيش علي الحياة السياسية وقدخله فيها ، بحيث أصبح أمام نظام سياسي يتداخل فيه السياسي والعسكري بشكل لا يمكن فصله^(٢) .

- شهد عقد الستينيات تَجَرُّداً للإسلام في نفوس الشعب التركي الذي

(١) من الطائفة المقلدة لمجموعه العسكريين الذين قاموا بانقلاب ١٩٦٠م راجع " رضا هلال - السيف وهلال في تركيا - م . س . ٥٥ ص ١١٣ - ١١٥ وأيضاً صيار الجميل ، المغرب والأتراك ، الاسمت والتحديث والعصبة ، م . س . ٥٥ ص ٢٠٠ - ٢٠٣

(2) Bernard Lewis, The Encyclopaedia of Islam, 2nd ed, article of " Dastur " Turkey, Leiden: 1966.

اتجه أبناءه للالتحاق بمدارس الأئمة والخطباء التي اتسعت ورادت زيادة ملحوظة تراوحت بين ٤٥ ألف طالب في أوائل الستينات لتصبح ٥٠ ألفاً في أوائل السبعينات ، وتزايد بناء المساجد بشكل ملحوظ معتمداً على الجهود الذاتية للنخبة الإسلامية المالية المساعدة ، ففي الفترة ما بين عامي ١٩٦٠ - ١٩٦٤م بقي ما يقرب من ستة آلاف مسجد ، وانتشرت حلقات تحفيظ القرآن علي نطاق واسع تحت إشراف إدارة الشئون الدينية الرسمية ، ورادت المطبوعات الإسلامية المبسطة التي تعلم الدين والعبادات والأخلاق خاصة أطفال المدارس والشباب . وظهرت كتب لتعليم اللغة العربية ، ومجموعات الخطب الجمعة ، ومجموعات لكتب التاريخ الإسلامي التي تركز علي فترة صدر الإسلام والعصر العثماني ، وترجمات لكتب السنة مثل البخاري ومسلم وبعض أعمال أبو حامد الغزالي ، وظهرت أيضاً ترجمات لكبار المفكرين الإسلاميين في مصر وباكستان خاصة كتب أبو الأعلى المودودي و سيد قطب وأبو الحسن المدوي ، وأعدت دائرة معارف إسلامية جديدة أكثر تعبيراً عن روح الإسلام وبيعت طلاقاً بأسعار رخيصة ، وترجمت كتب عن اللغات الأوروبية تتحدث عن إسهام المسلمين في الحضارة العربية ، وعذر عدد الكتب الإسلامية المطبوعة في منتصف الستينات بثلاثمائة كتاب ولكنها كانت تباع بأعداد مهولة جداً^(١)

وفي دراسة مسحية عام ١٩٦٠ أجريت علي الطلبة الذكور في مدرسة الرفاه الاجتماعي في أنقرة أكاديمية علوم الاقتصاد والتجارة في " إسكي شهر " عن اتجاهاتهم الدينية تبين أن ٤٠,٣% من العينة أجابت بأن الدين يمثل شيئاً مهماً في حياتهم،

(١) راجع هذه المؤشرات في إبراهيم الدسوقي نسباً، الحركة الإسلامية في تركيا، ص ٨٠، ص ٨٦ - ٨٨

و ٢٧.٦% أعطوا نفس الإجابة بينما ذكر ٣٢.١% بأنه يمثل أهمية أقل^(١).

- أمام كل هذا وخلافا لما كان متوقعاً وأصبح علي نطاق واسع أن انقلاب ١٩٦٠ CNU^(٢) سوف يهاجم الإسلام ويعيد الاعتبار لتعلمانية الكمالية المتشددة، وأنه سيعيد الأذان إلى التركية ويعلق المساحد. علي العكس فإن "لجنة الوحدة الوطنية" التي مثلت السلطة التشريعية والتنفيذية للانقلابيين كانت أكثر تعبيراً عن التكيف مع التوجهات الإسلامية، فهي أعلنت ضمن أهدافها جمع المواطنين بحريتهم الدينية بدون أية قيود بما في ذلك حرية العبادة دون استغلال للدين في الأغراض السياسية، كانت هناك رغبة تمثل موضع إجماع لقادة الانقلاب وهي جعل الإسلام أداة قومية في يد الدولة وحدها لمنع جماعات المصالح المحافظة والأحزاب السياسية من استغلاله

هذا الدولة لا تعادي الدين ولكنها تحتكره لنفسها حتى لا يكون أداة في

(١) Hugh Poulton, Top Hat, Grey wolf and Crescent, op cit, P 176

وهو هذا يؤكد علي أن الإسلام يمثل عاملاً مهماً في تكوين الشخصية التركية، بينما وجدت دراسات غربية أخرى متغيرة تحدثت عن أهمية لقومية التركية علي الإسلام مثل دراسة "روبرت ميسر" عن هوية في تركيا والذي حاز فيها أن يظهر أن القومية كصفة للترك في اقوي من الإسلام بناء علي دراسة مسحية قامت علي سؤال خمسين أحد مصانع النسيج في تركيا وهو كيف يرون أنفسهم؟ وأجاب ٥٠.٣% منهم بأنهم أتراك وأن ٣٧.٥% أجابوا بأنهم مسلمون، وذكر "ميسر" أن درسه شمل ترك كنها أقارب من تشيجه ومن هذا طائر العلمنة حولت الهوية نحو القومية ولم بعد الدين يمثل حاجه للأتراك، ويرد عليه أحد التبعي بانقول "إن لعامل أنه كي لدي أشار بي ٣٧.٥% بأنهم مسلمون تمثل نسبة عالية، وعليه لا يتفق مع "روبرت ميسر" الذي يقول إن القومية كصفة للترك في اقوي من الإسلام، والسبب واضح وهو أنه علي الرغم من الإعلام المظلم لندعيه عن اعظام العلماني، إلا أن ذلك لم يستطع أن يغير من موقف الأتراك عن الإسلام". جمع، ص ٩

(٢) يشير عادة إلي لجنة الوحدة الوطنية التي أصبحت أعني منطه شرعية في البلاد وعبرت عن الانقلاب الجديد وتكونت لتتجه من ٣٩ عضواً هم الذين يقودوا الانقلاب خمسة منهم برتبة جنرال ١٥ برتبة كولونيل و ١٢ برتبة مقدم و ٦ برتبة نقيب وكان أبرز رعمه الانقلاب "أخزال" جمال كورسيل، وأعضاء جمال ميدان أودغو، وبكروميل أنيب أرسلان بوركيش اندي قذ الأنجه المتطرف داخل المنحه هو وأربعة عشر ضابطاً والذي كان يريد تأجيل الانتصبات انتخابه ونشده في الحكم لمدة أربع سنوات

يدعها من القوى السياسية والاجتماعية في مواجهتها، وفنت لحة
الانقلاب الشائعات التي تحدثت عن تغيير الأذان إلى التركبة أو قراءة القرآن
الكريم بها^(١١).

وفي حوثة بالأصول قال قائد الانقلاب "جمال جورسيل": الإسلام
أمرا بالعمل والتقدم نحو الكمال ، ومن يتهم دينا بأنه كان سببا لتحللتنا فهو
مخطئ ، لاه السبب في تحللتنا ليس هو الدين وإنما أولئك الذين قدموه لنا
بصورة خاطئة ، الإسلام هو أكثر دين في العالم قوة و قدسية وحبوية ، فهو يطلب
من الدين يؤمنون به أن يحققوا التقدم والحكمة السامقة ولكن لقرون
عديدة قدم الإسلام لنا بصورة سلبية وغير صحيحة ، وهذا ما جعلنا
متخلفين عن بقية دول العالم^(١٧).

أكد الانغلازيون علي أن الإسلام عامل مهم في تشكيل الثقافة التركية ومكون حيوي للشخصية القومية التركية ، ولذا من الحكمة لدولة أن تسطر عليه لمنع استغلاله من جانب الجماعات الرعوية والمتطرفة ، ولذا قبلت بما انفجر من تعبيرات مؤسسية في عصر الحرب الديمقراطية لصالح الإسلام مثل

(١) وتشير بعض مصادر أبي أن "حال كورسيل" ١٠، أحد المعاهد الإسلامية والتي كتبه هانك شرح فيها باختصار ضروره تطوير الإسلام وهي لم تأمل في تصحيحها له كيه. وطالب به هذه الفرقا تكريم التي تركية. وفي تلك تصدات وألف، إلا أن دروس الشؤون الدينية بلمه أفندي لم يأت في إبداء مبرهنة لها المؤلف، وأعلن أن ذلك غير ممكن علي اعتبار أنه لا يجوز تغيير ما من النصوص عليه منذ ١٨٠٠ ع.م. بذلك لا يجوز تعريف التصدات أو سرقة القرآن. وكان هذا هو المذهب الرسمي لعموم المسلمين في دولة عثمان الدينية. واجه أحد توري النجدي، الطركيات للإسلامية الحديثة، م. ص ٢٠ ص ١٠، أيضا ما أثير إليه ليعتبر التي أضافها ريتشارد سكوت الأستاذ في أكاديمية الخدمت لاحتجاجه على الأمر بتركه عام ١٩٦٥ م بأن المصنف لم يه وهو صواب من رجال الدين أصبح يرى إمكانية العرب كحاجة لا يمكن الاستعانة فيها - لأنها لم تكن القرون - لذا يجب تريبيل بقدر ما للمعربة. ويعتقد أن "العلماء" في تركية أن ترمزها أفعال الدينية لا تتم في المدارس. بل في الجامعات. وواجه نفس الأمر، ص ٦٩.

(2) Mehmet Yasar, *Political Parties in Turkey*, Op. cit., p. 89-90

بناء مدارس الأئمة والخطباء والمهد الإسلامي العالي (Yuksek Islam Enstitusu) ولكنها جعلت منهاجها أكثر عصرية بإضافة مقررات في الاقتصاد والفلك والقانون المدني وعلوم الاجتماع وأكثر من ذلك فالخطب والمواظع الدينية صارت أكثر استشارة وتقدماً^(١)

وعمل الانقلابيون علي إحياء مفهوم "ترك الإسلام" Turkification Of Islam أو ما يطلق عليه "الإسلام التركي" أي الإسلام المتكيف مع مطالب الدولة التركية ورؤاها وأيديولوجيتها العلمانية عن طريق تحديثه وإصلاحه من الداخل بطريقة لا تستدعي الرفض والمقاومة كما كان الحال مع "الأتاتورية" التي حاولت فرض ذلك بأوامر تسلطية وبيروقراطية من أعلي . وفي هذا المعني قال جمال كورسيل قائد الانقلاب والرئيس التركي الرابع: "إن السبع الذي تبعه سيوصلنا إلي اليوم الذي سيأتي فيه مطلب ترتيب القرآن والأذان باللغة التركية من أسفل ، من الشعب معه"^(٢).

يشير "جاكوب لاندو" إلي أن الأفكار التي صادت الساحة السياسية في تركيا في عقد الستينيات تمثلت في الآتي

- ١ - الإسلام مرغوب فيه من الناحية الأخلاقية كطريقة للحياة .
- ٢ - ضعف إيمان المسلمين هو الذي قاد إلي الخيار الدولة العلمانية والعودة إلي الإيمان هي طريق عودة تركيا قوية وعظيمة .
- ٣ - لا يوجد تعارض أساسي بين العلمانية والإسلام، والعلمانية التركية ليست ضد الإسلام، وبالعكس فإن العلمانية المستترة هي دعم للإسلام وحماية له.
- ٤ - لا يوجد تعارض بين القومية التركية والإسلام، فهما مكملان لبعضهما،

(١) Ibid, p. 90.

(٢) رضا هلال ، السيف والفلل ، م . ص - ٥ ، ص ١٣٦ .

وكلاهما أساس مقدس لتركيا .

٥ - الإسلام عنصر مهم في الثقافة التركية .

٦ - الإسلام ليس قوة رجمية ويمكنه التعاطي مع الثقافة الغربية^(١) .

ثانياً : الإسلام والأحزاب السياسية في الستينيات :

عن مواقف الأحزاب السياسية التركية بعد الانقلاب من الإسلام ملاحظ أن حزب العدالة AP وريث الحرب الديمقراطي ظهر للوجود السياسي لأول مرة ، وكذلك حزب تركيا الجديد YTP ، وبقي من الأحزاب القديمة حزب الشعب الجمهوري CHP ، وحزب الملاحين الوطني الجمهوري CKMP .

- ويمكن القول أن حزب الشعب الجمهوري عدل أفكاره تجاه العلمانية المتصلبه التي حكم بها تركيا منذ عام ١٩٤٦ م ، وانتهى إلى نفس أفكار الانقلابيين وهي سيطرة الدولة على الدين لمنع استغلاله من جانب الاتجاهات المتطرفة المعادية للعلمانية الكمالية ، ودعم صيغة للتوفيق بين الإسلام والعلمانية في صورة "الإسلام التركي" ، فرغم أن الحزب لم يبق من مؤسسيه غير أربعة فقط لكنه كان بطل لحظة ما بعد الانقلاب ، وكان هناك تشابه بين توجهات الحزب وبين الانقلابيين ، وظل الحزب هو الذي يحدد معنى الشأن العام ، وشارك حوالي ٢٠٠ عضو ممن ينتمون للحزب ضمن اللجنة التي تشكلت لوضع الدستور الجديد والتي كان عدد أعضائها يبلغ ٢٥٦ شخصاً .

و يمكن اعتبار دستور عام ١٩٦١ تعبيراً عن أفكار حزب الشعب الجمهوري ،

(1) Hugh Poulton, Top Hat, Grey wolf and Crescent, op cit p. 174 - 175

ولذا فإن العلمانية مثلت العقيدة الجوهرية له ، بيد أنه ظهرت بعض الأدبيات في فترة الستينيات تتحدث عن ترير ممارسات "أتاتورك" العلمانية مثل ما كتبه "حافظ ياشار اقر بعنوان "خمس عشرة سنة مع أتاتورك، ذكريات دينية " ، ودعمت الدولة توزيع مثل هذه الأدبيات علي نطاق واسع بين المواطنين ، لتحسين صورة مؤسس الجمهورية الذي يطر إليه علي نطاق واسع أنه عدو للدين^(١).

واستخدم الحزب الدين لتوظيفه سياسيا خاصة وقت الحملات الانتخابية للحصول على أصوات الناحيين . ورغم ذلك فإن الحزب كان يفرعه تصاعد المؤشرات التي تشير إلى تحول الجماهير ناحية الإسلام ، ومن ذلك مثلا إظهار خوفه من إطلاق عليهم الحيل الحديد من حماط القرآن باللغة العربية والدين يمكنهم أن يسببوا مشاكل من وجهة نظره ، وهو يرى أن عملية التحديث التي بدأت منذ القرن التاسع عشر لم تتم بعد في تركيا وأن أكبر معوقاتها هو نظام التعليم الذي يتجه ناحية الدين ، وتتسم مجادلات المتدينين للحرب بنزعة وصاية علي الدولة والمجتمع ، لذا فهم يرون أن السس المتدينين الدين يقولون أن الدولة العلمانية لا يعني أن تتدخل في شئونهم ، وأن أمور الدين يجب أن تستقل بها رئاسة الشئون الدينية Diyanet Islari Baskanlig ، معناه أن الدولة لا تقوم بواجبها الذي يستدعي الحفاظ علي النظام العام والذي يعرض عليها التدخل لمواجهة المتطرفين^(٢) ، ورغم ذلك فإن حرب الشعب الجمهوري قبل بحكومة ائتلافية مع حرب السلامة الوطني Milli Salamt Partici ذات التوجه الإسلامي عام ١٩٧٣ م . وكان برنامج الائتلاف يصر علي إلغاء كل القيود المفروضة علي حرية الاعتقاد والتعبير ،

(١) إبراهيم الدسوقي هنا - الحركة الإسلامية في تركيا - ص ٨٨

(2) Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey. Op cit p91 - 100

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

ومسح الصمامات التي تقوي وسائل الإعلام ، ولعلنا الخطر السياسي المبرهن على أعضاء الحزب الديمقراطي منذ انقلاب عام ١٩٦٠ م ، ومرص مادة التربية الأخلاقية في المدارس والتي لم تطرح بلغة دينية صارمة وإنما من منطلقات ذات طابع اجتماعي مثل الدعوة لسلوك الحسن والمواطنة الحيدة والنظافة أي الدعوة لقواعد السلوك الاجتماعي من منظور إسلامي .

ولم يعمر هذا التحالف طويلاً بل انقضى في ١٨ سبتمبر عام ١٩٧٤ م بسبب المطالب الإسلامية لحزب السلامة من مثل الدعوة لوقف إنتاج الخمر والكحول وإنتاج "المربي" بدلاً منها ، وكانت مواقف حزب السلامة تعكس توجهاته الإسلامية التي تستند بشكل واضح لتحريم القرآن الكريم لها^(٢١) .

- أما حزب العدالة وريث الحزب الديمقراطي فقد التفت حوله ذوي التوجهات الإسلامية وكانوا يصوتون له في الانتخابات حتى استطاع الحصول على الأغلبية منذ عام ١٩٦٥ وتسم الحياة السياسية منذ ذلك الوقت حتى عام ١٩٨٠ م ، ومؤسسه هو الجنرال المتقاعد "راغب كوش" ومعه نخبة قليلة من ذوي الحس الإسلامي من مثل "نحس ديميري" و "وشاسي" و "صباح" و "نجمي أوك" ثم "و" أدهم منسجي أوغلو "و" جودت بريس " و "إحسان أوبال" و "أمين أجاز" و "كاموران أولنا أوغلو" ومحمد بورعاجي أوغلو^(٢٢) .

ولا يغيب عن الذهن أن " نجم الدين أربكان " نفسه مؤسس الحركة الإسلامية

(٢١) Ibid. p. 107

(٢٢) محمد حزب ، ألبت الحركة الإسلامية في تركيا م . من د . ص ١٣٠ وهو يشير إلى أن سليمان ديميرل " صار أميناً عاماً للحزب بعد وفاة أبيه السابق حيث تنحى بأغلبية ساحقة كأمين عام جديد للحزب عام ١٩٦٤ م

في تركيا المعاصرة كان عضواً في حزب العدالة قبل أن يفصل عنه في انتخابات عام ١٩٦٩ م ، وكان يعبر هو وأصحابه عن تيار إسلامي معتدل داخل الحزب الذي كان مركز الثقل السياسي فيه يتجه بقوة ناحية الإسلام ، كما كان الحال من قبل مع الحزب الديمقراطي ولأن قانون الأحزاب التركي يمنع قيام أي حزب على أساس ديني ، فإن التيار الإسلامي كان عادة يدخل كجناح ضمن أقرب الأحزاب إلى التوجه الإسلامي وهي أحزاب المحافظين الديمقراطيين الذين عبر عنهم في ذلك الوقت حزب العدالة JP^(١) .

وتشير مناقشات وتصريحات بعض قادة الحزب حول المسألة الدينية إلى أن الدين هو مؤسسة يمكن الاستناد إليها في تحقيق التقدم لذا لا ينتظر كل شيء من المدارس فقط بل المساجد أيضاً يمكنها أن تساعد في تحقيق النهضة

الإسلام لم يكن أيديولوجية للحزب لكنه كان مأخوذاً في اعتباره ، ولذا كان أحد أدوات الإصلاح الديني ضد حزب العدالة هي تطوير المدارس الإسلامية لحماية الدين الذي هو واقع وحاجة لا يمكن الاستغناء عنها ، والدولة العلمانية لا تطلب من مواطنيها أن يكون ملاحدة أو لادينيين ، لذا فمواجهة الرجميين والمتطرفين يكون بتعريب نوعية متميزة من رجال الدين دون أن يعني ذلك تغيير الدين نفسه أو إصلاحه بالطريقة التي تم بها في أوروبا في القرن السادس عشر .

فحاجة المسلمين هي العودة للأصول والتقاليد ، ولا يمكن القول بمفولة إن الإسلام ضد التقدم ، فالمسألة هي أن مناهج الدراسات الدينية طفت أسيرة للخرافة ومن ثم فلم يحدث التطور ، ومن ثم لابد من فصل جوهر الدين عن الخرافات .

وباعتبار الحزب يعبر عن السمين المعتدل فإنه أعلن حرباً لا هوادة فيها

(١) نفس المرجع ، ١٣١

علي الاتجاهات والأيديولوجيات المتطرفة خاصة الشيوعية التي اجتاحت تركيا مع منتصف السبعينات ، ولذا سعي إلى السماح لحزبي الأئمة والخطباء من المدارس الثانوية للالتحاق بالجامعات من أجل استخدامهم في مقاومة التيارات الشيوعية واليسارية مسلحين بأدوات العصر وعلومه ، وأشار برنامج الحزب إلى ضرورة أخذ الحكومة في اعتبارها الحاجات الدينية والتربوية للعمال المضربين وعائلاتهم ورفضت حكومة حرب العدالة اتهامها بعدم التسامح الديني ، كما سمحت إلي إقامة علاقات صداقة حقيقية مع العالم الإسلامي والعربي مهية حالة الشك والتردد الذي لا يعني له تجاه هذا العالم .

وقد شكل حزب العدالة حكومة ائتلافية مع حزب السلامة الوطني ضمن ما أطلق عليه " أحزاب الجبهة القومية " في إبريل عام ١٩٧٥ م ، وتضمن برنامجها الوقوف ضد الشيوعية ومنع الفوضى في البلاد ، وضبط عمل الإذاعة والتلفزيون ليتسم بالحياد والإنصاف وعدم العدوان علي الجمهورية أو الأخلاق العامة ، وصمان حق حزبي مدارس الأئمة والخطباء في الالتحاق بالجامعات ، وقصر الحق في تدريس مادة الدين بالمدارس العلمانية علي حزبي المعاهد الإسلامية العليا ومدارس الأئمة والخطباء^(١)

- ويمثل حشود الفلاحين الوطني الجمهوري Cumhuriyetçi köylü Millet Partisi في علاقته بالإسلام علامة مهمة تستحق الإشارة ، فعلاقته تمتد إلي حزب الأمة الذي تأسس عام ١٩٤٨ م من مشفقين عن الحرب الديمقراطي وفي الخمسينيات اتجه الحزب بقوة ناحية اليمين وصار أكثر عداء للكمالية وهو ماقاد إلي حله من جانب الحكومة عام ١٩٥٣ م ، ولكن

(١) Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey, Op cit, p 101 - 108

الشخصية الكارزمية "عثمان بلوك باشي" جعلته يعيد تأسيسه من جديد باسم "الحزب الجمهوري الوطني" عام ١٩٥٤م ، وبعدئذ اندمج مع حزب صغير آخر اسمه "حزب الفلاحين" ليصبح الاسم الجديد لاندماج الحزبين هو "حزب الفلاحين الوطني الجمهوري" RPNP, S .

ويشير برنامج الحزب ذات الطابع الاجتماعي المحافظ إلى احترام الدولة الإسلامية وأصول السياسة الإسلامية في الوقت نفسه الذي يدعي فيه احترام العلمانية ، ويمكن تفسير موقف الحزب فيما قد يبدو تعارضاً علي النحو الذي يهتم العلمانية علي أنها تعني عدم تدخل الدولة في الشؤون الدينية أو السيطرة عليها أو التلاعب بها أو التأثير فيها كما تقتضي سياسة تركيا الجمهورية .

وهنا سوف نجد أن أحد أهم آليات مواجهة الدولة التركية لمنع سيطرتها علي الدين واحتكارها له وتاويله بما يخدم أهدافها ومصالحها ، هي تفسير العلمانية وفق النمط الغربي والتي تعرف في الأدبيات التركية "بالعلمانية المتسامحة" و الذي يعني حياد الدولة تجاه الدين وليس السيطرة عليه ومنح الناس حرية الاعتقاد والتفكير والضمير والسلوك كما يقرر الدستور التركي ، وهذا التفسير للعلمانية والذي يمكن وصفه " بالعلمانية المدنية " هو الشقوة أو الكود الذي يسهل بالضرورة الدفاع عن الإسلام في ظل منع استخدام لغة دينية في الحياة السياسية التركية ، وفي ظل العودة الهائلة من جانب الشعب التركي بكل أطيافه وهناته للعودة إلى الدين الإسلامي .

وفي جدالات الحرب الفكرية مع معارضيه بكتشف وجود رؤية اشتراكية له نهار للفقراء والفلاحين ولكنها تؤكد أنها ليست يسارية خوفاً من سوء الفهم ليسار في تركيا والذي كان يعني الشيوعية والعمالة للاتحاد السوفيتي ، فهم يهتمون ليسار علي أنه إصلاح وتحسين للنظام وليس الثورة

عليه . ومن هنا اعتبروا "الكمالية" تعبيراً عن اليسار ، كما اعتبروا الإسلام حركة يسارية طاماً بقيت قادرة على تحريك الجماهير ، وحين تفقد هذه القدرة فإنها تكون ضد اليسار . فهذا تعبير عن التوفيق بين اليسار والإسلام . في ظل سامي الاتجاهات اليسارية بقوة بين الجماهير والانتلجنسيا علي حد سواء ولذا ليس غريباً أن يكون لحزب يتسم ببرعة محافظة تعبيرات ذات طابع يساري^(١) .

- هذا الحزب سيطر عليه "القوميون الأتراك" برعاية "آل أرسلان تركيش" بعد انتخابات عام ١٩٦٥م الذي فاز فيها حزب العدالة بالأغلبية ، ليصبح اسمه "حزب الأمة" ثم ليحول اسمه بشكل درامي بعد ذلك إلى "حزب الحركة القومية Milli Hareket Partisi ، وهو يعكس التحول الفكري لثيارات السياسة ناحية الإسلام حيث يري التيار القومي أن الإسلام جزء رئيسي من الشخصية والثقافة التركية ، وطالبت المادة ١٠ من برنامجهم بأن يحصل علماء الدين علي أجور كافية ، كما دعت إلي توثيق العلاقة مع العالم الإسلامي والعربي ، وكان رعيه يتحدث عن استمداد قومه من الله لكنه كان يطلقها بالتركية Ulu Tanrı وعلي أية حال لم يكن الإسلام هو موضوعه الرئيسي بيد أنه كان يريد استخدامه لخدب الأنصار علي نطاق واسع في الداخل وتوظيفه كأداة في خدمة أغراض السياسة الخارجية^(٢) .

- أما حزب العمال التركي "كبر وأهم الأحزاب التركية ذات التوجهات الاشتراكية والذي حصل علي أكبر الأصوات التي حارها حزب

(١) Ibid, pp 92 - 99 ومارح حرب الملاطين ص ٥٤ مقعداً في البرلمان و١٦ مقعداً في مجلس الشيوخ لتركيا وحصل علي ١١ مقعد في انتخابات ١٩٦٥ م

(2) Ibid, 95

اشتراكي في تركيا فقد تأسس عام ١٩٦١ م ، ولكنه لم يشارك في الانتخابات الأولى بعد انقلاب عام ١٩٦٠ م ، وإنما شارك في انتخابات عام ١٩٦٣ م ، وانتخابات عام ١٩٦٥ م ، وظل موجوداً في الحياة السياسية حتى عام ١٩٧١ م ، وتأثير هذا الحزب في الحياة السياسية التركية أكبر من ورنه وحجمه ذلك لأنه نشر الأفكار الاشتراكية واليسارية والتي تركت تأثيرها على الأحزاب والحركات الاجتماعية بدرجة أوبأخرى ، ورغم كونه علمانياً كحزب الشعب الجمهوري لكن زعماءه السياسيين المرتبطون بالجمهورية استغلوا الدين في حملاتهم الانتخابية والسياسة أكثر من الأحزاب الأخرى المصادة لهم ، فهم كانوا يروجون الشاء على الإسلام والدين كمرجع أو ملجأ أخير لهم .

وكان برنامج الحزب يتخصص بحرية الضمير والدين والفكر ، وبظهور تقديره للتدين الشخصي للمواطنين بنفس الدرجة التي يقدر بها الفلسفات الأخرى التي يتبعونها ، فهو يدعو إلى حق المواطنين في الصلاة ، وحقوقهم في إقامة احتفالاتهم الدينية ، ويعتبر أن حرية الاعتقاد والكلام هي ركن أساسي من الحياة الديمقراطية ، ومن حق الناس أن يستبدوا من حرياتهم في حياتهم اليومية بالتعبير الفردي والجماعي عن أفكارهم وعقائدهم وبألسان التي يرونه مناسبة بالكتابة أو الصورة أو الكلام أوبأي وسيلة أخرى ومير بين معاداة الانتماءات الرجعية ومعاداة الدين نفسه ، وفي نفس الوقت كان يري الدولة العصرية هي التي لا تتحجم الدين في الشؤون العامة ، فالدين بمجائه الضمير الشخصي للأفراد وهو هنا يتشابه تماماً مع الكمالية التي ترفض تعطيل الدين في السياسة أو من أجل المصالح الشخصية ، واقترح برنامج الحزب أن تتولي رئاسة الشؤون الدينية الرسمية الأمور الدينية لكل المسلمين بدون التمييز بين العلويين والسنة ، أما غير المسلمين فينظمون أمورهم الدينية بحرية وفق دستور ١٩٦٠ ووفق المعاهدات الحفوقية الدولية

ومر أجل هذا الفصل في الشئون المتصلة بالدين من منظور علماني متسامح كان كثيرون من النحويين على التيار الإسلامي يعطون أوصافهم لهذا الحزب وهو ما جعله مضطرا لصياغة موقفه من الدين بشكل واضح ومكتمل خاصة وأنه كان بوصم بأنه حزب شيوعي ولايسوي^(١) وهذا أيضا يلاحظ كيف أن حزب العمال ذا التوجه الشيوعي واليساري صاغ برنامجه بطريقة تصع الدين في حسابه ، ومن هنا ظهرت في تركيا الأفكار التوفيقية بين الإسلام وبين الماركسية والاشتراكية واليسار وظهر تعبير " اليسار الإسلامي "

عقد الستينيات إذن كان تعبيراً عن تجاوز الحركة الإسلامية للأرضية التي اعتصمتها العلمانية الكمالية منها ، فقد شهد هذا العقد نهامي للحركة واستوائها على سوقها فتمحط الرراع لثبط به الكفار^(٢) وكما ذهب علي بولاح^(٣) في كتابه " الرحلة إلى المدينة المعاصرة " فإن الهجرة من الريف التركي إلى المدينة عور الحركة الإسلامية بترويضها بمخزونات لا ينضب من الشباب الذين انخرطوا فيها ، وبقل قيم الأصول التي لم تعروها الحدالة إلى المدينة التركية^(٤)

وبشكل عام فإن عقد الستينيات كان هو فترة الانتقال من الاستئصال إلى المدافعة والمناضلة وإثبات الوجود والبحث عن الهوية وتأكيدا ، فلم يعد الإسلام يعبر عن مفاهيم الرجعية والتحلف والظلام كما أرادت العلمانية الكمالية أن تصوره ، بل ظهرت نخبة جديدة من الطلاب والنساء والمثقفين الذين أصاعوا وجه الإسلام في تركيا ، وتأسست جمعيات طلابية وأهلية مثل " اتحاد الطلاب الأتراك لمساعدة رجال الدين " وجمعية الهلال الأحمر غاربية

(١) Ibid p 96 ، عند احتل الحزب في ٢٠ يوليو ١٩٧١ م ، بعد الهجمات وجهت لقدمه بأهله

عائس بانفصل الأكراد ، وهـ سو جيش - لا عاب وحكم على عدد من أعدائه بأحكام قاسية (٢) كيف هو معصية السراغ الذين يصنعون الحبيب في الأرض ويديرونها بحسبها ، يسمى كل من ينكر حقيقة ظاهرة لا سبيل لمحزوها بالكافر .

(٣) في حوار مطول مع الباحث إبان زيارته لتركيا لجمع مادته العلمية

المشروبات الكحولية .

وظهرت الصحافة الإسلامية القوية التي ناضت عن الإسلام وجادلت التيارات العلمانية واليسارية ومن أسرارها الصحيفة اليومية "سرخان"، والصحيفة اليومية "بوكسود" أي اليوم، وصحيفة "صباح" و"بني آسيا"، وصحيفة "اتحاد" الأسبوعية والتي كانت تتحدث عن العالم الإسلامي وبقائه والوقوف في وجه المادية والعلمانية واليهود والماسون.

أما المجلة الثابتة فكانت "الإسلام" وهي مهتمة بالتحالف التعليمي الديني مثل الفقه والحديث والتفسير وكانت تقدم دروساً في اللغة العربية، وكانت هناك محلات فصلية مثل "إسلام ذو شوحه سي" الفكر الإسلامي، وكانت أكثرها حدة "يكي دن ملي مجادلة. الصال الوطني من جديد".

الصحافة الإسلامية والحركة الطلابية كلما افتريت من بهاية عقد الستينيات ازدادت قوة حتى تكلم بعضها عن "الجهاد المقدس" والدعوة عصرية إلى "تركيا إسلامية"، وكان أهم شعارات الحركة الطلابية الإسلامية في ذلك الوقت "الإسلام قادم"^(١١)، وبلغت قوة التيار الإسلامي متنهاها عام ١٩٦٨ م حين انعقد في "بورصة" اجتماع عرف باسم "حماة المقدسات" مقدسا تحيلر "وأعلن في هذا الاجتماع أن الشريعة الإسلامية ينبغي أن تعود إلى مكانها الطبيعي بدلاً من القانون المستورد"، وأعلن أن الإسلام دين ودولة ولا يمكن للإسلام أن يقام بدون دولة تحميه، وأن السلطة للإسلام لا للقوميات.

وخرجت مظاهرات الإسلاميين في ميدان تقسيم للاحتجاج على "الأناوركية"، وظهر تنظيم باسم "اتحاد الصال الوطني" كان يمثل وعاء للعديد من التوجهات الإسلامية ذات الطابع الحركي والتي كانت تمارس تعبيرها

(١١) إبراهيم الدسوقي هناك الحركة الإسلامية في تركيا، م. ص. ٩٥ - ٩١

الإسلامي في الشوارع عبر المظاهرات والمواجهات مع التيارات الماركسية والعلمانية والماسونية^(١).

ونشير بعض المصادر إلى محاكمات عقدت لبعض طلاب النور في أواخر الستينيات ولبعض الشباب التركي لمطالبتهم بعودة الخلافة^(٢)، وبدأت المساجد في نهاية عام ١٩٦٨ تملاً عن آخرها ويصبح لأئمة المساجد الدور الأهم في قيادة وتوجيه الجماهير، ومن بين الأفكار المهمة التي فطن إليها المسلمون في تركيا هي دعوة الناس لصلاة الفجر كل يوم في مسجد وتجمع في "السليمانية" أكثر من أربعين ألف مصل، واجتمع في مدينته "أصه" عشرين ألف مصل، وفي مدينته "حصار" بأرمير تجمع أكثر من ثلاثين ألفاً مصل وهو ما أفرغ القوى العلمانية والشيوعية ففجروا بعض الشاغل في المساجد وهو ما يشير إلى بذور عصف فترة نهاية الستينيات في تركيا^(٣).



(١) نفس المرجع، ص ٩٦. وأيضاً

Hugh Poulton, *Top Hat Grey wolf and Crescent*, op. cit, p. 175

(٢) محمد مصطفى، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٥٠ حيث أشار إلى اتهام محكمة استنبول لـ ١٢ شخص "بأنهم سيجت" بأنهم لعودة الخلافة كما ذكرت مجلة "بوجون"، وأصدر الاتحاد المعاهد الإسلامية والاتحاد الوطني لطلبة الأتراك بيانات خطابية بالإفراج عنه ويشد بعض المرجع إلى محاكمة طلاب النور في سبتمبر ١٩٦٨ م بتهمه إعادة الخلافة، ص ٢٩

(٣) نفس المرجع، ص ٣٠ وتكتب شوكتة أيفي "ارتبش تحرير مجلة "بوجون" ذات التوجه الإسلامي الواحد ومور لتجار الإسلامي في الستينيات يقول أنا عندما كنت أرمي لقد دخل المسلمون هذا حديثاً كمن هو مسلم هذا المسلم وكل غيره وحشي المسلمون يعلون لرب العزير وأعداء الإسلام يرشقونهم بالحقارة

المبحث الرابع :

أحزاب " الملي جوروش " والحياة السياسية في تركيا

(١٩٧٠ - ١٩٨٠ م)

- رغم نجاح حرب العدالة في انتخابات عام ١٩٦٩ بنسبة كبيرة ٤٦,٢% لكنه شهد المزيد من تحدي الأجمعه اليمينية داخله لسياساته التي عرت عن كبار رجال الصناعة وكبار رجال المال والأعمال ، فقد انسحب من الحزب ٤١ من أعضاء "الجمعية الوطنية" وأسسوا حزبا جديداً اسمه "الحزب الديمقراطي الحديد"^(١) "Demokratik Parti" والذي عر بشكل أساسي عن كبار ملاك الأراضي التقليديين وبعض الرحوازية الصغيرة الذين أحاقهم صمود طبقة رجال الصناعة ورأس المال الحديده^(٢)

وشهدت البلاد في عقد الستينات تحولات اجتماعية واقتصادية كبيرة جعلت من الطلبة والعمال وصغار الفلاحين قوي اجتماعية جديدة اجتدها اليسار إلى صوته المدوي الذي فرض علي حزب الشعب الجمهوري التحول إلى اليسار للحصول علي أصوات هذه الفئات وهو ما قاد إلى انشقاقات داخله هو

(١) يشير المصنوع إلي أد لية صناعة الزراعة في نتائج القومي التركي الغلب من ٤٩,٩% عام ١٩٥٠ إلي ٢٣,٨% عام ١٩٦٩ م ، بينما وادت لية صناعة الصناعة من ١٥,٨% إلي ٢٦,٤% في نفس العام ، وهو ما يعني أن الرجوعية الصناعية حصلت علي نسبة أعلى من الرجوعية ملاك الأراضي ، كما أن مشاريع الصناعية الكبرى يريد عمد العمل فيها عن حين عمالاً واد مساهمتها في الناتج الصناعي الكلي من ٣٧,٧٦% في عام ١٩٦٣ م إلى ٤٩,٩% عام ١٩٦٧ م ، وادت لية مشاركة لتشريع التركي التي يعمل فيها أكثر من ٢٠٠ عمالاً ، وادت لية المصنوعات المشاريع التي يعمل فيها أكثر من ١٠ عمال بسبة ٢٠,٧% مرة من عام ١٩٦٣ إلي عام ١٩٦٧ بينما لم ترد إلا بسبة ١٠,٧% تحمل المشاريع الصناعية . وهكذا فون أصحاب الحرف الصغيرة تركوا ظهوراً وراء أصحاب المشروعات الكبيرة في فترة حزب العدالة

(2) Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey, Op. cit, p. 117

أيضاً جعلت التيار اليميني يسحب ليؤسس "حزب الثقة الجمهوري" .

إزاء فشل النظام الحزبي وعدم قدرته علي تحقيق الاستقرار السياسي والاجتماعي، فإن التيار الإسلامي لم يكن مسخرطاً بشكل مباشر في العملية السياسية وهو ما حفظ له سمعته وموهبته التي بدأت في التبلور بشكل واضح عبر ظهور ما يطلق عليه "الوجه التكنوقراطي للإسلام السياسي" والذي تمثل في شخصية "نجم الدين أربكان" الذي كان عضواً بارزاً في حزب العدالة ولعب اسمه كواحد من رجال الصناعة في تركيا، ثم تولي منصب رئيس دائرة الصناعة التابعة للاتحاد عرف التحازه والصناعة والبورصة التركية ثم أصبح أميناً له في عام ١٩٦٧ م .

وفي عام ١٩٦٨ م أصبح عضواً مجلس إدارته ثم رئيساً له، ومرتعت القوي العلمانية من اليميني واليسار من رئاسته للاتحاد الذي يوجه ويسطر علي المعاليات الصناعية والتجارية في كل تركيا وطالب بإقصائه، وتمكنت فعلاً من ذلك، وهو ما به "أربكان" ومجموعته إلي أنه لا بد لهم من كيان سياسي مستقل، خاصة وأن محاولات التيار الإسلامي داخل حزب العدالة للضغط علي ديميريل لاتخاذ سياسات أكثر اقتراباً من الإسلام لم تجد نجاحاً ويبدو أن "ديميريل" أحس بخطورة المجموعة الإسلامية داخل الحزب وأراد أن يؤكد الطابع

(١) - صاهلان، السيف والخلال، ص ١٢٠، وتندي يشه إلي أن الحزب تأسس عام ١٩٦٦ وتقول حزب الشعب الجمهوري يتضح بعداً عنه أسماء "حزب يد بيد الوسط" والشار عليه New Left Review إلي أن سكان الحضر رادوا في تركيز في عقد، حسب حدقه خمسة ملايين كان معظم تدرجهم من لريف زمني شديده، أصبحوا يمثلون ١٣٩ من مجلس السكك وكذبو يعيشون في بيوت على أطراف المدن سمي "حوكومده" كانت تبنى في جميع الأنظمة

(2) Hugh Poulton, Top Hat, Grey wolf and Crescent, opente, 176.

حيث يشير إلي أن تركيز بارء عنه حديثه نقف أي قلب التطورات الصناعية بعدة نكها تحمل في نفس الوقت رؤية إسلامية في سياستها الدخمية فهي سرفض الانضمام إلي السوق الأوروبية المشتركة وتطرح بدلاً منها التوجه إلي العالم الإسلامي

العلماني لحربه لرفض أن يطرح اسم "أربكان" علي قوائم الحزب في انتخابات عام ١٩٦٩ م وهو ما جعله يرشح نفسه نائب مستقلاً عن "قويته" المعروفة بوجود مجموعة من رجال المال والصناعة الإسلاميين، كما أن عموم أهلها هم توجهات إسلامية قوية حتي اليوم، ونجح "أربكان" كائناً مستقلاً، وكان معه ستة وعشرون نائباً آخرين نجحوا معه ودخلوا معاً البرلمان كمستقلين، وهؤلاء مثلاً أصبحوا تجمع للمستقلين عرفته الانتخابات التركية^(١).

أولاً: حزب النظام الوطني... القاسيس... الأيديولوجية:

- هذه الكتلة المستقلة في البرلمان من ذوي التوجهات الإسلامية جعلتهم يذكرون في الإعلان عن حزب مستقل جديد يعبر عن القوى الاجتماعية الجديدة من البرجوازية المحلية الصغيرة والطلاب من الأجيال الجديدة والفلاحين وصغار الملاك وأيضاً المهاجرين القرويين إلى المدن

وبعد سلسلة من المشاورات مع النخبة الإسلامية الجديدة في تركيا أجمعوا علي ضرورة تشكيل كيان سياسي مستقل عن الأحزاب العلمانية، وأعلن الحزب أنه لن يضم بين صفوفه ماسونياً أو شيوعياً بل المسلم الملتزم بأداء الصلوات الخمس والمشهود له بالتقوي والصلاح والاستقامة^(٢).

(١) عن نظم وات بناء حاله إسلاميه سياسي حديده يمكن صفها بـ "علاء" الروحه الديني للإسلام" في ترك، راجع محمد حرب، الياب حركه الإسلاميه في تركي، م، ص ١٧٦، ص ١٧٦، محمد مصطفى، حركه الإسلاميه الحديثه في تركيا، م، ص ١٥٦، ص ١٧٠، وأيضاً بالإنجليزيه

Kemal karpat, The Gecekondu, Rural Migration and Urbanization (Cambridge Cambridge University press, 1976) p. 218

Mehmet Yasar Political Parties in Turkey, Op. Cit, pp 120 - 121

(٢) الكلام لنظير أن نصير اسم الرفض لطابع التمسك الراسمي التركي متحد طابعاً دينياً وأخلاقياً، ويبدو كان نصير الرفض ليدلي في التعليمات هو "الكامر" أصبح في التعليمات يحدد مصطلحات

وكان شعار الحرب قبضة يد تشير بالسبابة إلي أعلي كما يفعل المسلم حين يتشهد في الصلاة ، وتضمن البيان الأساسي للحزب حديثاً جديداً معلماً عن الخطاب السائد في برامج الأحزاب فهو يتحدث عن أصالة تركيا ووحدة هويتها والجذور الذي يمتد إليها الحزب إلى أكثر من ألف عام، وهو هنا يصل ولا يقطع ولا يري زريع تركيا مع بداية الكمالية، وإنما الأتراك شعب عربي له إسهاماته أيام العثمانيين وله درجته وهو الذي تعدي العرب وتعلب عليه ، وتقدم نظاماً حضارياً وإساليا مشرفاً "أمتنا العظيمة هي امتداد لأولئك القاطنين الذين فهِموا الجيوش الصليبية قبل ألف سنة والدين فتحوا اسطنبول قبل ٥٠٠ سنة وأولئك الذين قرعوا أبواب فيها قبل ٤٠٠ سنة ، وحاصروا حرب الاستقلال قبل ٥٠ سنة، هذه الأمة العريقة تحاول اليوم أن تنهض من كبوتها وتجدد عهدها وقوتها مع حربها الأصيل حزب النظام الوطني NÖP .

تم الإعلان عن الحرب في مؤتمر صحفي يوم ٢٦ يناير ١٩٧٠ وفي الاجتماع التأسيسي له علّت الفتايات بالكثير ، وفي مدة سه استطاع الحزب تأسيس ٦٠ مركزاً و ٣٠٠ شعبة ، ودعم الحزب الجديد جماعة البور ، والاتحاد الوطني للطلبة الأتراك MTTB ، وبعد عام علي تأسيس الحزب في يناير ١٩٧١م عقد أول مؤتمراته العامة والذي كان مظاهرة هائلة أثارت الحمز والقلق لدي القوي السياسية الأخرى .

وتكلم "أربكان" فقال "إن أمتنا هي أمة الإيمان والإسلام ولقد حاول الماسويون والشيوعيون بأعمالهم المتواصلة أن يجربوا هذه الأمة ويفسدها ولقد نجحوا إلي حد بعيد ، فالتوجيه اليوم بأيديهم والتجارة بأيديهم والاقتصاد بحورثهم ، يسيطرون علي مقدرات البلاد ، أوجدوا لأطفالنا

مثل الماسوي والصهيوية لأولئك الرأسماليين والاحفاديين يسما بعد مصطلحات "الشيوعية" والكثوف "أولئك الرديين" من اليسر . فهؤلاء همب قوة تعدي ضد الإسلام

المباح حتى استحوّلت جامعاتنا إلى معاهد للإفساد وها أنتم ترون السائح اليوم بأعينكم ، وهذا فلا ملجأ لكم من هذا الطوفان إلا العمل معا يداً واحدة وقلباً موحداً حتى نستطيع أن نعيد البلد إلى سيرها الأولى وأن نصل تاريخنا المجيد بعاصرنا المشرق ، إننا نعتبر الدستور وسنجعل بموجبه رئيس الجمهورية يتحجب مباشرة من الشعب ويتولى أمام الشعب مسئولياته كاملة^(١) أحدثت الحرب الحديد هزة في الحياة السياسية التركية ، فتكوّنت جبهة اسمها "حزب الثقة والأمة" برعامة "فيضي أوعلو" ، وبدأ نواب "جماعة السور" في البرلمان ضمن حزب العدالة بصموم للحزب الجديد ، وانضم قطاع كبير من الشباب المسلم إلى الحزب .

وعس الأيديولوجية التي تبناها الحزب والتي مثلتها الأفكار الجديدة له فقد تمثلت في:

١ - استعادة المؤسسات الهامة في تركيا إلى أصحابها الأصليين و التي تم اغتصابها وسلبها إلى أيدي عربية وغير وطنية

٢ - إرجاع الناس إلى طبيعتهم ومحوهم الأصيل فطرية الله حتى يستقيم أمرهم وينخلصوا من عقدهم ، التي ورثها لهم حكم أربعين سنة . القوي الخارجية هي المؤثرة في توجهاتهم وتحاول إبعادهم عن محورهم الحقيقي إلى محور غريب أوقعهم في صيق وعت شديد .

٣ - التسميات المعاصرة مثل اليمين واليسار والوسط هي من اختراع الماسونية والصهيونية وكلها مؤسسات تابعة نسعي لعرض واحد أن تنحرف تركيا عن خطها الحضاري الذي عمره ألف سنة ، وإنه لا بد من التخلص

(١) البيان التأسيسي للحزب راجعه في مصطفى محمد ، حركة الإسلام الحديثة في تركيا ، م ٥٥ ص ١٨٢

من هذه الأسماء العربية والعودة إلى الخط الأصيل الذي يصل الماضي، التلبد
بالتقد المشرق .

٤ - حرب النظام الوطني لا يشبه الأحزاب الأخرى فجميع الأحزاب
تقوم على أسس التسلط وشهوة الحكم ونحن نقوم على أساس حديد يتلهم
مرضاة الله والعمل في سبيل الوطن .

٥ - نظام التعليم في تركيا نظام فاسد وصعته شردمة من الحاقدين من
الصلبيين واليهود بشكل لا يتناسب الأمة ، فهو أسقط من حساب كل قيمة
معنوية أو أخلاقية أو دينية غاية فصل تركيا عن ماضيها الإسلامي وسحقها
عن دينها وفيهم ثقل الأجيال وتدمير البلد ، ومرت خسوس سة ونحن نسمع
أن تركيا جزء من أوروبا وأن النهضة لابد من قيامها على أنقاض الدين كما حدث
في الغرب مناسير أن الإسلام يختلف عن الكنيسة ودولة القسس

٦ - بينما تجمع الدولة توزيع الكتب على المعاهد الإسلامية العالية
وتحاول إغلاق معاهد الأئمة والخطباء ومدارس تعيم القرآن تنفق الملايين
على المسارح والممثلين وثماناً للمشروعات التي توزع في السماعات ، وفي
السوق الذي تعترض الدولة على الطائيات اللواني بليس "الحجاب" على
رءوسهن تدرس كتب اللاهوت في كل مكان في لدولة دونما رقابة أو
صحة .

٧ - تركيا في أزمة اقتصادية حانفة ، وليست المشكلة هي المال والاقتصاد
فهما من أسباب السعادة ولكن المال بدون معنويات لا يسمع شيئاً ،
فالمعنويات ترفع قيمة الأشياء وتركيا بحاجة لإصلاح جذري في تكبير الأمة
ومتاهج حياتها .

٨ أجهزة الإعلام هي أجهزة فاسدة تسيطر عليها القوى الفاسدة

ولابد من تغيرها بحيث تخدم الأمة بدلاً من استغلالها وتضليلها

٩ - قوة اسرائيل ليست ٢.٥ مليون يهودي يعيشون فيها بل في مجموعة القوي الصهيونية العالمية وعلى رأسها أمريكا، فأهداف "إسرائيل التوسعية لا تقتصر على البلاد العربية فحسب بل تمتداهما إلى الأصول في تركيا، فاليهود يسيطرون على أمريكا، وفي نيويورك أكبر مدن أمريكا ستة ملايين يهودي من أصل ٩ مليون هم مجموع السكان، ويضم مجلس الشيوخ الأمريكي ٥٦ يهودياً من أصل ٦٢، ويضم مجلس البرديوم الروسي ٧ يهود من أصل ٩^(١)

١٠ - في لقاء "أريكان" مع الصحافيين الأتراك وإجابة على سؤال عن الأحداث الدامية التي تقع في تركيا قال: إن هذه الأحداث بدأت من الجامعات بين الطلبة ثم انتشرت في المصانع ثم وصلت للنبوت، والنظام الماسوني الحاكم هو الذي يحرك هذه الأحداث لأنه ينفي أفكاراً عكس مآثريله الأمة من حرية ورفاه . .

هذا النظام هو الذي يدرس لأبنائنا في المدارس أنه لا توجد حياة وراء هذه الدنيا، ولذا فالكسب المادي هو الأساس ولا فرق بعد ذلك بين من يسرق المال أو من يكسبه بالطريق الحلال . هذا النظام الماسوني الذي أقامه حرب الشعب من قبل وبتزعمه الآن حرب العدالة ما هو إلا نظام فئة من الناس استولت على جميع المكاسب وأهملت الشعب إهمالاً كبيراً وإن حرب العدالة ليعوق حزب الشعب الجمهوري بأنايته وعقليته المحرقة، لقد استطاع هذا الحزب إفقار الشعب حتى إن أقصى ما يطمح إليه الشباب الآن هو أن يلتحق عاملاً في أوروبا .

(١) نفس المرجع، ص ١٧٩ - ١٨٠

ووعده الحرب بأن أول عمل سيقوم به إذا صار بالحكم هو تغيير مناهج التعليم من مناهج تخدم الماسوية إلى مناهج تدرس المعرفة إلى جانب الخلق القويم والتاريخ الوطني الذي امتد علي مدار ألف عام كانت فيه الدولة العثمانية أكبر دولة في العالم، في ذلك الزمن كان لنا علماء حقيقيون وكان شعار الطلبة "من علمي حراً كنت له عبداً"، وليس المدرس يصوب إلي صدر أستاذه إذا خالفه أو لم يرق له .

ثانياً : برنامج حزب النظام الوطني ،، الملي جوروش :

- الخطوات التي بشر بها الحرب لتغيير وجه تركيا والتي مثلت برنامجه هي :
- ١- إلغاء الربا بكل أشكاله المحتشدة من جميع المعاملات والحسابات وبذلك سيوفر علي الأقل ٣٠% من قيمة كل سلعة في تركيا
 - ٢- تغيير نظام الضرائب بحيث يتحمله الأغنياء وليس الفقراء
 - ٣- تغيير نظام الفروض بحيث تمنح لكل من يقوم بمشروع مفيد للدولة
 - ٤- العمل هو جبر من العقيدة وحين يتحول إلي عقيدة فإنه يثمر ولا يتوقف
 - ٥- في تركيا مصاريف سرية وعلنية بلا حدود ولا حساب وهي صارة في ذاتها وترهق ميرانية الدولة وبالإمكان الاستفاء عنها فوراً^(١)

(١) راجع محمد مصغي - حركة الإسلام الحديثة في تركيا - م ١٠٠ ص ١٨٤ - ١٨٥ م عن برنامج الحرب وأمثالها راجع أيضاً صاري عبد الحليم السعد ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة - م ١٠٠ ص ٩٢ - ٩٣ و عم إس ته للإجراءات التي بطرحها الحرب ومنها دعم المبادرات لأقتصاديه خاصة والاقتصادية والسياسية الوطنية لتعريف بالشهداء وأولياءه لكنه يؤكد أن الحرب تعبر عن روح الإسلام التي تكونت منذ عصر خيموي ولا بد من التصبر عنها عبر حرب مدسي . راجع أيضاً إبراهيم المصطفى ش ، لحركة الإسلام في تركيا ، م ١٠٠ ص ٩٦ - ٩٧ وذكر أن من بين أسباب المستغلين الذين انحسروا في سخط ٦٩ م ، وأسرو حرب

- يشير "جاكوب لاندو" إلي أن روح الحديث وبغته كانت تمثل دعماً للدين علي نطاق واسع ، فقد كانت هناك قصائد تقرأ مهاجم الماسوية والشبوعية ، والإلحاد والمادية ، ويقدم دفاع الحروب عن الديمقراطية فإنه كان يستعطر الدفاع عن الإسلام ، ولأن الدستور يمنع استخدام الكلمات الدينية المباشرة فإن برنامج الحروب استخدم اللغة غير المباشرة مثل "الفضيلة والأخلاق" الوثيقة الصلة بالإسلام ليحفل من هدفه أمراً واضحاً .

وفيما بدأ أن برنامج الحروب عارض استغلال الدين للأغراض السياسية ، فإنه طالب بأن تمنح رئاسة الشئون الدينية حريتها الكاملة في الفعل والممارسة . وبالطبع دافع الحروب عن حرية الصير وخاصة حرية التعليم الديني . كما دعا إلي العدالة الاجتماعية باعتباره أرضية لحماية العضيلة والأخلاق .

- المؤشرات الواضحة للحزب معناه الإسلام كانت تقف علي أرضية العلمانية ، فبينما لا يمكنه قانونياً مهاجمة العلمانية فإنه يؤكد علي أن الحزب يعارض أي تصوير للعلمانية يجعل منها معادية للدين ، وتلك كانت فقرة واحدة في برنامج الحروب من بين ١٠٠ فقرة ومادة ، ومن الممكن أن يكون التوجه الإيجابي ناحية الإسلام والرغبة في استثمار المشاعر الدينية هو الذي حرك الحزب الديمقراطي عام ١٩٥٤ م ، كما حرك حزب النظام عام ١٩٧٠ ، بيد أن الحروب الديمقراطي لم يكن واضحاً في برنامجه أي توجه إسلامي ، بينما حزب النظام الوطني كان واضحاً أنه حزب للإسلام بقدر ما سمحت به القوانين

نظام السوفي "حسن أقباص" الذي أصبح مسؤولاً عن التنظيم والدعاية والإعلان في الحروب ، وأحمد بوقس نائب مدير رئيس انشوب لانتخابية و لجنات انتخابية للحزب وسليمان عارف امرو لمكرمه لعدم للحزب وإسماعيل مهدي أولغوي السكرتير العام مساعد ومحمد فاروق أ كين المصور الفاني ، أغلبهم كانوا أعضاء في حزب العمال بينهم ثمانية أعضاء في جناح الإسلام في داخله

العلمانية لتركيا^(١).

ثالثاً: إغلاق حزب النظام الوطني وتأسيس حزب السلامة :

أغلق الحزب في ٢٠ مايو ١٩٧١ م بأمر المحكمة الدستورية العليا لانتهاكه المادة ٢ و ١٩ و ٥٧ من دستور ١٩٦١ م والمتعلقة بشخصية الدولة العلمانية^(٢) وعزلت المحكمة أسباب حكمها بالآتي^(٣):

- ١ - المبادئ التي قام عليها الحزب وصرافاته فيما بعد تخالف مبادئ الدستور .
- ٢ - العمل على إلغاء العلمانية في البلاد وإقامة حكومة إسلامية
- ٣ - قلب جميع الأسس الاقتصادية والاجتماعية والحقوقية التي تقوم عليها البلاد .
- ٤ - العمل ضد مبادئ أتاتورك .
- ٥ - القيام ببعض التظاهرات الدينية .

- جاء في حكم المحكمة أنه لا يحق لأي من شخصيات الحزب أن يعمل من خلال أي حزب سياسي آخر ، ولا أن يؤسسوا أي حزب جديد ولا أن يرشحوا أنفسهم لأي انتخابات قادمة ولو بشكل مستقل لمدة خمس سنوات ، وحاصرت مصيلة من الجيش المركز العام للحزب في أنقرة وطويت صحفته

(1) Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey, Op. cit, 120 - 121

(2) Hugh Poulton - Top Hat Grey wolf and Crescent, op. cit, p. 176.

(٣) محمد مصطفى - الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا - ص ٥٠، ص ١٨٥ - ١٨٦ وبتاريخ ١٩٧١
عبد خديج الي أسيد - حرب عهد الشريعة في إلغاء المادة ٦٣ من الدستور في خطر إلغاء بأشعة
العلمانية من أسس ديم ومبادئه معروفة خلافاً ومفارقة به لا يمكن فصل عن الدين والدولة والمادة
العلمانية من الدينانية إسب به في مرحلته لأعدائه ، رأيت بتطورات تنموية والعلمانية منذ
الجمهورية بأنها عصر الضلالة وراجع ص ٩٤

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

من الرب ، وهو يشن حملات قوية لاهوادة فيها على الصهيونية والماسونية وحلفائهما من الأحزاب العلمانية اليمينية في تركيا ، وهوق ذلك فإنه ينبغي معاهيم أخلاقية ومعسوبة وتاريخية جديدة تستحف بالعلمانية والأثاتورية ولا تراها سبباً لحل مشاكل تركيا بل هي التي وصعت البلاد في علي كافة الأصعدة ، وهو يعيد الاعتبار للإسلام والتربح الإسلامي والخبرة العثمانية ونتمجتمع التركي الذي صودرت إرادته من أجل السحة العلمانية المتعالية ونلفطره الإنسانية التي يراها أحد المصادر المهمة التي يطلق منها خطابه والتي تنماهى بالضرورة مع الإسلام .

ولدا كساد " التفكير الملي " تعبيراً عن صوت جديد يمتلك مقومات استعادة الهوية التركية المستقلة كتعبير عن أمة لها تراثها وتاريخها في بيئة قامت علي فكرة الترفيق بل والتلفيق والتقريب والحلول الوسط بعبارة عن المواجهة والحسم الفكري والاجتماعي والسياسي . وكان القاتمون علي الفكرة يشعرون بخطور ما هم قادمون عليه ولدا يشير " شوكت فازان " إلى المثل التركي الذي يقول " من صدق طرد من سبعة هري " ، ويذكر سليمان عارف إمرة " أن يهود أمريكا أرسلوا إلى تركيا رجلاً اسمه " موسي صموت " جلس مع أربكان ومعه وهددهم أنهم إذا لم يرفعوا من برنامج حزب " النظام الوطني " البرعة المعادية للصهيونية والماسونية فإن حربهم سيقا . رفض أربكان وقال نحن نتكلم كما نؤمن ، وبعد ١٥ يوماً رفعت دعوي في المحكمة الدستورية العليا لإعلاق الحزب ^(١) .

(١) قال لنا أكمل الدين أوغلو " الخبرة التركية حيي منذ الدولة العثمانية تعرف خط نوفمبر ، تقرب وعدم المصادمة الذي يعود إلى مقتل وخسارة ، يستبها " مربي ك انوج الي أن النظام السياسي أنه كسي منذ عام ١٩٦٠ وهو قبل بيارير هما الاليف امية المحافظة والعثمانية الدورية الأولى مثلها الحرب الدية في صي لم حرب العداة ثم حرب دولي الأم وأخرا حرب العداة ونسبه أو لأن ياربي أم العثمانية الدورية فعه عهد دائما حرب الشعب الجمهوري الذي لم يكن

وكما هو الحال دائما في الديمقراطيه التركيه فإن الجيش فعل إلى تكتانه لراقب من بعيد وسمح للأحزاب أن يعود مره أخرى لجله الياسة وفق القواعد التي يرسمها الجيش ، وكما سيحدث دائما فإن حركة "المللي جوروش" ستعود من جديد هي الأخرى لتؤسس حزبا جديدا يعبر عن التيار العسكري الجديد لها .

كان ذلك الحزب هو "حزب السلامة الوطني" MSP الذي تم تأسيسه في ١١ أكتوبر ١٩٧٢م حيث تقدم لتسجيل الحزب كل من "عبد الكريم دوعرو" والاقتصادي "بورهان أكيول" وترأس الحزب "سليمان عارف" أمرة بينما كان أربكان خوارج البلاد في المناب . كانت عاصفة انقلاب ١٢ مارس ١٩٧١م قد هدأت وأصبح الجو مهيأ لقبول حزب يعبر عن التيار الإسلامي في تركيا خاصة مع إحاطة المشكلة الفرصيه بالجو السياسي العام في تركيا ومع التوتر السياسي الذي تعيشه البلاد بسبب الاستقطاب العسكري - المدني ، وهو ما جعل إدارة الانقلاب تقبل بحزب "السلامة الوطني" لإضعاف حزب العدالة^(١) .

بمناسبة هذا المأطف عليه من الوسط "ويشار إلى وسط" أما الأسس التي تشترك في هذا هو النظام السياسي التركي يعمل على طرد هذا ومحاصره هذا مع حدثت نتيجة "لدي مشه" أربكان والمللي جوروش

(١) هو حزب السلامة وبداية صفاته واجمع

Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey, Op cit, p. 121 - 123

حيث يشهد إلى أن سليمان عارف مره كان قد التحزب أول سجينة بكنه دار و جهه لأربكان ، كما أشار إلى إحداه سياسي امدهل الذي طرحه أربكان في كنهه بتأمله أن كنهه Milli Gorus ve Anayasa Degisikligi أي اعكر انسي و البعد في الدستور و كان كان "ممكن" حله بطوع مواد الدستور لأفكار المللي جوروش فقد تمهين "لنفسه لمره" "التمهيد على الأطلاق وفيما يعنى بالعدليه وضروره حرامها لمره لضمير والعدليه وعدم "مدها في "مذلك يدعي ليدانس "أبصار راسخ عارف عند تحليل السيد ، الحركات الإسلامية في تركيا المقصورة ، م ، س ، د ، س ٩٨ وأيضاً مصلحات مهيه في أحمد سوري العنيسي ، بعد كتاب الإسلام لانه الحديثه في

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

وإبان انعقاد المؤتمر الأول لحرب السلامة في ٢١ يناير ١٩٧٣ م كان قد استظم في ٢٢ محافظة بحو ٣٠٠ مدنية، وصلحت جريدة الحرب الرسمية لأول مرة باسم "ملي حاريت" ودخل الحرب الانشعابات البابية في ١٤ أكتوبر عام ١٩٧٣ م وحصل حرب السلامة فيها علي ٤٨ مقعداً أي أنه أصبح القوة السياسية الثالثة بعد حزب الشعب وحزب العدالة^(١) وأصبح لا يمكن تشكيل أي حزب للحكومة بمفرده بدون الاستعانة بحزب السلامة الوطني

رابعاً: حزب العلامة يشكل الحكومة مع حزبي الشعب والعدالة ،

دخل حروب السلامة ذات التوجه الإسلامي لأول مرة في ائتلاف مع حزب الشعب الجمهوري الذي يرأسه "بولنت أجاويد" ووصف "سليمان عارف إمرة" ذلك الائتلاف بقوله "وصفت العلمانية منذ زمن طويل في بلادنا بأنها عبوة للدين ومارست صموتا قاسية علي المدنيين، وعيل أي شيء يجب هدم هذه الصورة، وتغريق تلك السحب العاتمة في أفق حرية الفكر والاعتقاد"

ويشير أيضاً إلي أن جانب الأخلاق والمعيويات كان أحد الأسس التي قامت عليها حركة "المللي حوروش" وفي الائتلاف مع حزب الشعب عام ١٩٧٤ طالب "سليمان عارف" إمرة "أجويد" بالالتزام بالدستور الذي ينص علي الأخلاق والمعيويات ، فلما قال له "أن هذا ضد العلمانية" أخرج له "سليمان عارف" من جيبه الدستور في السد الثالث منه مادة تقول "الدولة تعلم الأخلاق والمعيويات لأطفالها ولا يسمح لأحد بأن يأنى بالأخلاق

شرکت خالصہ و معتمدینہ سے حصول مصراع میں اس میں اضافہ فی مرقعہ ۱۳۰ = ۱۲۹

(١) مصطفى عبد الحليم، الحركة الإسلامية في تركيا، ص ٢٠١-٢٠٢، وتشير بعض المراجع إلى أنه لم يرد ٤٩ مقبلاً وراجع مثلاً، إبراهيم اليسوي، نشأة الحركة الإسلامية في تركيا، ص ١٠٨.

السنة "فهذا موجود في الدستور ولكنه غير موجود في برنامج الحكومة"^(١) وهذا قراءة جديدة للعلمانية وللديمقراطية التركية تضعه في موضع لا يتعارض مع أهداف "حزب السلامة الوطني" في تحقيق مشروعه الذي أطلق عليه "الهبة الأخلاقية والمعنوية"

- حصل حزب السلامة علي وزارات الدولة والداخلية والعدل والتجارة والجمارك والزراعة والتموين والصناعة بالإضافة لمصب نائب رئيس الوزراء الذي شغله "نجم الدين أربكان"، ونضمن بروتوكول الائتلاف مبادئ هامة مثل تربية الأطفال علي الأخلاق وإطلاق الحريات والتمهيد عن السجاء السياسيين علي احتلاف مشاربهم وإطلاق حرية الصحافة وإقامة أوثق الروابط مع دول العالم العربي والإسلامي وآسيا.

وحقق الحزب مكاسب اجتماعية ودينية وسياسية تفتت في فتح عدد كبير من مدارس الأئمة والخطباء والسنة لأول مرة بتدريس مادة الأخلاق "الإسلام" كمادة إجبارية في المدارس والدعوة إلي تصحيح مطلق الأصول الدنية ونسي إنشاء الصناعات الثقيلة والسماح بالسفر براً للأتراك للبحر وكان ذلك ممنوعاً، والمطالبة بالعمو الشامل عن جميع المسجونين السياسيين بكافة اتجاهاتهم.

ويذكر أعضاء حزب السلامة بيوع من الفجر أهم هم الدين قادوا عملية إزوال الجيش التركي في قيص لحماية القبارصة الأتراك، وطالب الحرب لأول مرة في البرلمان وبشكل علي إعادة النظر في المأسوبة وحطوطتها والصرع علي أيدي الماسوبيين وسمح الحرب لكثير من الشباب المسلم الدخول لسللك الشرطة والبوليس وكان ممنوعاً منه، وأصبحت الشرطة عوانا للعدالة بدلاً

(١) حم: سباحت مع سلمان عارف (إمره في مئته بالقره وسيدرح صومر ملاحق لرسالة

من توطئتها ضد التيار الإسلامي^(١١).

- يبدو أن التحالف بين "حرب السلامة" و"حرب الشعب" اللذين يمثلان الصحة والحلاد في الحياة السياسية التركية كان مفاجأة لم يتحملها جزء من القاعدة الإسلامية والتصويبية التي اعتمد عليها حرب السلامة وهم "المورسيون" والسليمانيون^(١٢) وبعض السراوات الإسلامية المنشددة^(١٣). ولذا حصل الحزب في الانتخابات التي حرت عام ١٩٧٧م على أصوات أقل، كما شهد انشقاقات وصراعات من داخله.

غير أن الحرب أرسى تقليداً مهماً في الحياة السياسية التركية وهو أن الممارسة السياسية تقاس بمنظور "السياسة الشرعية" ولقد القاصد الذي يعتبر معيار مفاعلة المفسد وجلب المصالح هو المعيار الحاكم للعبة السياسية، وفي التحليل النهائي كان اشتراك "حرب السلامة" في حكومة ائتلافية للمرة الأولى في تاريخ تركيا السياسي هو المفتاح الذي فتح الطريق للإسلاميين في تركيا ليكونوا جزءاً من بنية النظام السياسي نفسه وليسوا فقط مكوناً من مكونات الحياة السياسية

١١- مصطفى محمد، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٢٠٦ - ٢٠٧، وبتدوين خريطة توضيح خطه
حزب التجمع في تركيا منصفه لأشخاص و مناطق المهلة من منظور تركي وطني وكنت خطه
يقوم علي يد ٢٠٠٠ مصنف في تركيا تكون واقعة تصحيح ولا اعتماد علي نفس
(٢) عن الانشقاقات داخل الحزب بسبب لاختلاف مع حزب الشعب وحزب التقدم وجمع برهية
تصويبي شدة، ثم تمه الإسلامية في تركيا، حيث أشار إلي التحالف السليمانيون وجماعة نور جون
حزب العدالة وأصدرت "جاء فصائل النور" جريدة يومية اسمها "بي اسيا آكي" سب الجديدة هاجم
أركان مدع من حزب العدالة وحزب ثلوث سمعة الحزب وقاتله وهو ما أدت إلي انفصال ١١
من حزب سلامة في مصامهم إلي حزب العدالة، ص ١١١ وبتفصيل أكثر عن عدوين "بي
اسيا" مع مصطفى محمد، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا، ص ٢١٩ كنت بعض الجاهل من
تتضمن حزب سلامة يقول عن سليمانيون، حزب سلامة يتبرع نعم للحزب والتمسار، الحزب
ببذلك السب وادعوا عن حزب سلامة ماسويو، حزب السلامة والشعب علي اتفاق من (١) سمه
العزبة أير قل دنت علي موقف الحزب في انتخابات عام ١٩٦٧م مصطفى علي وصف القاعدة التي
حصل عليها عام ١٩٧٣م

والحرية في تركيا كما أنه أكد في المحادثة أن الإسلام ليس فقط تعبيراً عن مجرد الهوية الفردية أو مكوناً من مكونات الحياة الخاصة كما تراه الأحزاب الممثلة والقومية ولكنه كذلك جزء من الدولة التركية والنظام السياسي وعكسه أن يجادل ويتنازل في المجالات العامة والسياسية^(١).

وفي ١٣ مارس عام ١٩٧٥ م دخل حزب السلامة اتحاداً جديداً مع حزب العدالة والحركة القومي والثقفة الجمهوري فيما عرف باسم "حكومة الجبهة الوطنية"، والتي تكونت من ثلاثين وزيراً، منهم ثلاث نواب لرئيس الوزراء وكان أربكان واحداً منهم بالإضافة إلى ٨ وزراء الحرب السلامة الوطني، وكان بروتوكول الحكومة يقوم على مقاومة الشيوعية ومزع العوضى وسراية برامج التلمزيون والإذاعة التركية من الإساءة إلى الجمهورية أو الأخلاق العامة وتخصص الس التصويت إلى ١٨ عاماً ومقاومة التضخم وضمان حق حريمي مدارس الأئمة والخطباء في الالتحاق بالجامعات وأيضاً قصر الحق في تدريس مادة الدين الإسلامي في المدارس العلمانية على حريمي معهد الدراسات العليا الإسلامية ومدارس الأئمة والخطباء، والحفاظ على سلام المباراة الأتراك عبر الفيديو معهم^(٢).

استطاع حزب السلامة أن يتزاع من البرلمان قاسواً بحزب لبي عثمان العودة إلى ديارهم، وكتبت "الملي جازيت" الباطقة بلسان الحرب فقالت "أن الألوان أن يصع معاهدة لوران على المشرحة فلا يكفي أن سطر إلى

(١) كان رمز حزب السلامة هو المصباح وذلك في إشارة من "بكار" إلى أن حربه هي المصباح بخل الله به الدنيا الاقتصادية والسياسية والاجتماعية، كما أنه المصباح الذي لا يمكن عند أي حالات أو

اتلافات في تركيا بدومه، فهو قوة ميزان السياسة التركية

(٢) عن برنامج اتحاد حزب سلامة مع الجبهة الوطنية Milliyetçi Cep مع Mehmet Yasar, Political Parties in Turkey, Op. cit, p 108

وقامت أحزاب الجبهة تخصص حزب العدالة والثقفة الجمهوري والحركة القومي والسلامة

مدينة "مرعش" المعروفة بكونها مركزاً لتجمع العلويين في جنوب شرق تركيا وراح ضحيتها ما يقرب من مائة شخص أغلبهم من الشيعة^(٢٢)

خامساً: إغلاق حزب العلامة وأزمة النظام السياسي :

بدأت الديمقراطية التركية عاجزة عن مواجهة الأزمات التي تطبق بحافها علي المجتمع خاصة الأزمة الاقتصادية الطاحنة ، وأزمة عجز الديمقراطية وصعقتها ، ففي الفترة من ١٩٧٣ م إلى ١٩٨٠ م شهدت البلاد ١٢ حكومة أقلية وإئتلافية أي بمعدل حكومة كل ٩ أشهر^(٢٣) كان لحرب العدالة فيها نصيب الأسد بالنظر ، وكان الصراع علي أشده بين حزب الشعب وحزب العدالة الحزبان الكبيران في تركيا ، بما حاول حزب السلامه الوطني أن يقدم نفسه للجمهور التركي باعتباره التعبير عن التوجه الوطني "الملي" الخصمي الذي يسعى لإنقاذ تركيا من ورطتها الاقتصادية والسياسية و لاحتتماعية والثقافية

وكان هدفه الواضح هو كيف يمكن أن يصبح تركيا دولة قنند وكبيره في اللحظة الراهة بقدر ما عبرت عن ذلك في الماضي الذي لا يمكن فصله عن الحاضر والمستقبل . ومثل الخطابات الذي قدمه الحزب للجمهور التركي عاملاً لحشد جمهور الشباب بالإضافة إلي تعبئه عن أبناء الطبقات الوسطي

المنظمات السياسية : يساعد عند صديق العهد السياسي في تركيا من ٢٣- شخص عام ١٩٧٧ م
 اني ١٢٠٠ عام ١٩٧٨ م ثم اني ١٥٠٠ عام ١٩٧٩ م ، عتبت شخصيات العامة بعد هذا عام في
 مايو ١٩٨٠ المجلس نائب رئيس حزب حركة العمالي وحزب نواب أيمرس نورر ، السابق
 وكمال توكغر رئيس اتحاد نقابات العمال اليسارية ، من ١٣١ - ١٤٠

(1) Mehmet Yasar, Political Parties In Turkey, Op. cit, p 110

حيث نشر إني أن من فاء بهذه الخطة سنة ١٩٨٠ هو حزب الحركة القوي شطوط ، وكانت
 مدرسة لإحداث وضعه بين الشيعة والسمه لعدم العلاقات بين نائبه ، الأيوبيه حاله
 التركية

١٣١- حزب هلاله ، اسيف واللاله ، م من ١٤٠ ، ومبارك مظهر لشغل في العهد السياسي
 التركي حلب في المجلس الوطني الكبير الذي فشل في اختيار بين جمهورية حافاً بروتيس "كوربو" ك
 بعد انتهاء مدة رئاسة عام ١٩٨٠ ، من ١٣١

والرحمانية الصغيرة من صغار العمال والملاحين والموظفين والقوي التقليدية في الأناضول في مواجهة هيمنة قوي الرأسمالية التي مثلها حزب العدالة ويمكن القول إن الحزب أصبح أكثر تعبيراً عن فتاة من اليسار بتبنيه خطاباً في المسألة الاقتصادية وصف بأنه بعيد عن الاشتراكية الإسلامية^(١)

- المشروع الإسلامي للحزب مثل الرفعة الأساسية له ، فقد بدأ أن الإسلام هو الحل في حضم القوي التي تعابها البلاد ، وربما يشير حادث استنكار مصطفى في مسجد الفاتح باستنبول لطلب الإمام الدعاء وانعاشه لروح "أتاتورك" في برنامج تلفزيوني كان يث مباشرة علي الهواء إلي المدى الذي أصبحت الجماهير رافضة للعلمانية والآتاتورية^(٢) وكان الحزب ينفي مع رسوخ قدمه في الحياة التركية لغة أكثر إسلامية وحديثة في مواجهة العلمانية^(٣)

ومناسبة ذكرى فتح استنبول نظم الحزب الطلامي للحزب مسيرات في مدينة "بورعات" حصرها أكثر من مئة ألف شاب وعلي رأسهم مسئولو

(١) Ahmed, The Turkish experiment in Democracy 1950-1974 op cit, p. 317-318.

وعند ذمت الاداعة اليه للحزب الشعبي التركي من برلن الشرقية فيها طالب أبع حزب الإسلام اء صبي بصادق حازمه ، وراح نعيم ، الحزب الإسلامية الحديثة في تركيا ، م من ٥٠ ص ١٥٦ وفي صدم ١٩٨٠ غدا "أنا نكن" وأما يد" حال وزير الخارجية التركي من حزب العدالة لورطة في توثيق خلافة تركيا بإسرائيل من ١٤٩

(٢) مصطفى محمد ، الحزب الإسلامية الحديثة في تركيا ، م من ٣٥ من ٢٥٣ والحديث وقع بم ٨٠٠ شهر ١٩٨٠ أكنه كذب ، مني حديثه "فكر من قمو ، الحديث من معاداة المسجد من غير اصل وهو ما يعني أنهم كانوا أصداء كبيرة ويحظون بتأييد الضيق ،

(٣) من تمصيلات رافعة بعد عن به فعبه فاداة الحزب من العلمانية راحم النعيم ، الحزب الإسلامية الحديث في تركيا ، من ١٣١ ، مايعدها حيث أشار إلي أن فاداة الحزب الحزب الإطار السياسي يركب التعديله يتناقض شيدئي لسياسه للإسلام ، و الإسلام حيس وده نه لا يعقل بالفضل بينهما ، وفي ماكنسن قال أ، يكاف "قبل كل شئ يجب أن يكون الدولة إسلامية ، وإن لم يكن الأمر كذلك حزب الدين الإسلامي في خطر من ١٣٣ .

حرب السلامة ورئيس الحرب "نجم الدين أربكان" وكان هدفهم الوحيد "الله أكبر" وحمل المتظاهرون اللافتات التي تقول "الله أكبر" و"المسلمون أخوة" وكل شيء من أجل الإسلام "أنا مسلم وديني الإسلام" حرب السلامة يجاهد في سبيل الحق "المستقبل للإسلام" لا يسار ولا منسوبية "تسقط الصهيونية الطاعية" سنعيد آيا صوفيا للعبادة "وفي هذه المناسبة قال "أربكان" لشباب الحزب: أيها المجاهدون ، إن هدفكم الآن هو تليق الحق إلى أبناء الأمة البائسة حزين مليوناً وثلاثين تجمع هذه الأمة تحت راية الحق ، وأنتم أيها الشباب أغلي شباب هذا البلد بسبب قوتكم المعنوية أولاً والمادية ثانياً ولن يستطيع أحد أن يقف أمام المجاهدين أمثالكم ، والذي يحاول ذلك سيدم وسبكون الحسرات حليفه ، وأنتم بهذا الإيمان الذي في قلوبكم رجال حق ومبلعون حق وسيعب الباطل أمامكم مرة أخرى .

إن جيشكم هذا سيرفع الحق عالياً كما رفعه في فتح اسطنبول ، إن القوي الخارجية الآن تصرف أقصى جهدها لوضع باطل مكان الباطل الحالي الذي أفلس ونحن يجب علينا أن لا ندع فرصة لعودة هذه الأمة من مرضي الأخير^(١) .

ومن منصة البرلمان التركي قبل انقلاب سبتمبر عام ١٩٨٠ بعدة أشهر قال: "بعد الحرب الثانية انقسمت الدول الاستعمارية العالم إلى مناطق يعود لهذه الدولة أو تلك وفي السنوات الأخيرة بدأ البحث الإسلامي يطل برأسه في مناطق كثيرة في أنحاء العالم في مصر وباكستان وأفغانستان وغيرها وبدأ المسلمون يطالبون بحقوقهم ويستشعرون قوتهم فهم قوة بشرية هائلة تحتلون أهم البلدان ويمتلكون أعظم الثروات ومع ذلك فإننا نجد إصراراً من النظام

(١) مصطفى محمد ، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا ، م . د . ص ٢٥١ - ٢٥٢

التركي علي عدم فهم هذه الظاهرة علي الرغم من قوتها ووضوحها إن لتركيا محبة خاصة في نفوس المسلمين ، لأن الأتراك المجاهدين المسلمين حملوا الإسلام قروناً طويلة صحووا وجاهدوا وتعبوا ومع ذلك فلا يريد النظام أن يستفيد من هذا المعنى .

إسني أسأل النظام . لماذا يستنكر احتلال روسيا لأفغانستان ثم لماذا يرسل جيشاً للقتال في كوريا ولا يستنكر هذا المعنى تجاه شعب مسلم في أفغانستان اعتدي عليه واحتلت أرضه لماذا يعترف النظام في تركيا بإسرائيل ويكون آخر دولة تعترف بحكومة الجزائر لماذا يتشجع النظام تجاه الثورة الإسلامية في إيران لماذا يتعامل النظام مع المحابر الإسرائيلية للأمر علي الإسلام والمسلمين في تركيا وغيرها .

- ينبغي علي تركيا أن تعود إلي سربها وأن تسعى مع غيرها من الدول الإسلامية إلي تشكيل:

١ - أمم متحدة للأقطار الإسلامية .

٢ - سوق إسلامية مشتركة .

٣ - إنشاء عملة إسلامية موحدة (الدينار الإسلامي)

٤ - إنشاء قوة عسكرية تدافع عن العالم الإسلامي .

٥ - إنشاء مؤسسات ثقافية تبي الوحدة الثقافية والعكرية القائمة أساساً علي الإسلام^(١) .

بلغت الأمور ذروتها بتطعيم حزب السلامة لمسيرة في مدينة "قونية" بحصور "أربكان" وقيادات حزب السلامة "سميت" يوم القدس" اشترك فيها

(١) نفس المرجع ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨

مائة ألف من الشباب وأطلقوا اعتقالات والشعارات الإسلامية التي عرت عن العبداء للعلمانية وعن الدعوة لوحدة الأمة الإسلامية وتمزق حطها عن الشرق والغرب^(١).

وبعد أسبوع واحد من هذه المسيرة شهدت البلاد انقلاباً عسكرياً جديداً في ١٢ سبتمبر عام ١٩٨٠ م هو الثالث في تاريخ الجمهورية لحماية الجمهورية الكمالية ذات الطابع العلماني من المد الإسلامي في وقت كانت المصالح الأمريكية فيه مهددة في منطقة الخليج والعالم العربي والإسلامي بعد الثورة الإيرانية التي أطاحت بنظام الشاه.

ومن هنا اعتبرت بعض الدوائر أن الانقلاب الثالث كان جزءاً من مخطط أمريكي غربي للسيطرة على المد الإسلامي في تركيا في وقت استطاع فيه هذا البعث أن يهزم أحد أهم عملاء أمريكا وإسرائيل في المنطقة وهو شاه إيران.

- أعلن حرب السلامة واعتقل قادته وحدد موعداً لمحاكمتهم عسكرياً في ٢٤ إبريل ١٩٨١ م، وفي المحاكمة التي قدم لها "أريكان" و٣٣ من قادة الحزب ووجهت لهم التهم الآتية:

١ - العمل على استبدال مبادئ الدولة القومية والاشتمالية والاقتصادية والسياسة بمبادئ تقوم على أساس الإسلام

(١) يذكر الشيمي أن عدد المشاركين في المظاهرة بلغ ٢٠٠ ألف، وأنهم "طالعو" أنفسهم دولة إسلامية، "صبروا" بكل مجاهدة وأوركا ومؤسسة عسكرية، "فتح" انتظاريون على ضم القدس و"داه" بفتح الحركات مع "سريال" كتب الشعارات باسمهم به وأمر فاعلام أمركا والائتلاف سوريفي وأعلم "صهيوني" و"دي" انتظاريون بلوط اليهود، و"دي" انتظاريون "سوريه" و"دي" بلوطه اللصقة، "خطاله" بلوطه "سليمه" و"دي" انتظاريون بأنهم يريدون "أدار" و"يس" شديد و"مع" المشاركون في المسيرة لافتات كتبت عليها "اليوم إلهاء وطفا" كيا، و"شهرت" تنظيمات الحزب العسكرية و"سني" معروف باسم "فيمكو" في "طلاح" و"بنابه" سلام فوريشاه، "دوس" أي جيش مجرير وإسلامي "ورفع" الأعلام خضراء. هذا الحشد هائل الذي رفض تردد لتسيده "وحيي" اعتبر "أريكان" صفق تركيا في المستقبل.

٢ - قيام عدد من المنظمات الشبابية والطلابية والعمالية والمهنية المرخصة والمربطة مسراً بالحرب والتي تعمل علي تطبيق الشريعة الإسلامية وإهانة "أتاتورك".

٣ - اجتماعات الحرب وهتافات التي تكشف أهدافه ومنها "محمد قائدنا" "ومسحطم الأصنام ونقيم دولة الإسلام" ومن لافتته "ومن لا يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون" وقل جاء الحق ورحق الباطل"، "وخشى في إيران وأربكان في تركيا".

٤ - ترديدهم لذكر الله في اجتماعاتهم والتذكير بأن الأمة حاربت خلال تاريخها من أجل الإسلام وليس من أجل أشخاص وأبطال . وتساؤل أربكان عما إذا كانت الدولة تحكم بالشريعة أم لا وإصرار "أربكان" علي افتتاح مدارس تعليم القرآن في القرى وافتتاح مسجد "أبا صوفيا" للصلاة ومطالبته أن يكون الرواح شرعياً وأن يكون يوم الجمعة عطلة رسمية ، ومهاجمته لمعاهدة لوران وتعبير الحروف العربية واستبدال القوايين والقول بأن تركيا جمهورية ملحدة .

٥ - مهاجمة الحرب للماسونية واتهامها بأنها هي من أسقطت السلطان عبد الحميد وأن "أتاتورك" كان عضواً في المحفل الماسوني في "سالونيك" الذي تأمر علي الدولة العثمانية ومهاجمة حرب الاتحاد والترقي ووصفه بالماسونية .

٦ - اتهام "أربكان" بأنه كان مرشحاً للخلافة فقد وجدت أوراق بمكتبه تتحدث عن مبايعه أعضاء بارزين من الحرب له بمدينة "اسطنبول" .

٧ - اتهم "أربكان" بتصريحاته التي أطلقها في مكة عندما قال: "تحلياً عن القرآن ما يقارب الخمسين سنة الماضية ، إن الدين والدولة فصلان ، ويتعين

علينا أن نعمل من أجل كلمة القرآن كي نكون فاعلة مرة أخرى ، ولهذا الهدف نحن بحاجة إلى الجهاد"^(١).

رد "أربكان" علي التهم الموجهة إليه وإلي حربه وأكد أنه علي الرغم من نفقش ما يقرب من ألف مركز و ٣٠٠٠ مبني تابع للحزب وتدقيق ٦٠ ألف رسالة لم يعثر علي أي دليل ضد الحزب وأكد أن الحزب أقيم علي أساس الدستور التركي وله مراحله وأهدافه المعلنة وأنه يشارك في إدارة البلاد منذ ٨ سنوات واشترك في ٣ حكومات سابقة .

وأوضح أن الفصصان البيضاء التي وجد مكتوباً عليها "أيها المؤمنون لشكر هذه الملابس البيضاء أكفاناً لنا إذا استشهدنا"، إنما هي كلمات لألب أرسلان السلطان السلجوقي في معركة "ملاذكرد" التاريخية لرفع روح الجيش التركي المعنوية وأنه يسعى شكره علي اهتمامه به بدلاً من إهملها من قبل المسئولين ، وكان يجب أن توضع هذه الملابس التاريخية ذات المعني العظيم في المتحف .

وفي معرض رده علي تهمة استغلال الشعور الديني من أجل تحقيق أهداف سياسية قال: إن رئيس الدولة "كنعان إمرين" كان يستخدم مثل هذه الكلمات في خطبه مع الشعب وفي واحدة من خطبه قال "إن الثروة المكتسبة بطريقة غير مشروعة حرام من الناحية الدينية "، وعن استخدامه لكلمة "الحق والباطل" والتي كان يشير بهما إلي نظام حزب السلامة المستمد من "اللي حوروش" - أي الفكر اللي المستمد من الإسلام - في مواجهة نظم الأحزاب الأخرى العلمانية سواء أكانت يسارية أم يمينية فقال: الحق هو

(١) محمد مصطفى ، الحركة الإسلامية الحديثة في تركيا ، م ٥٥ ص ٢٤٤ وأنعمي ، الحركات الإسلامية الحديثة في تركيا ، ص ١٥٣ ومينمدا وهو يميل في بعض مهورده علي كتاب محمد باشا عن الأحرار السياسية في تركيا وهو الإسلام

الصواب والباطل هو الخطأ والحقوق جمع حق ، وكل حكمه وتظيمها فصل الحق عن الباطل وحماية حقوق المواطنين ، وكله الحق استعملت ٩٥ مرة في الدستور التركي والديموقراطية تعتمد علي الحق

ويردد "بولت أجاويد" دعم حزب الشعب أنه سيقوم بنظام الحق ، وأوضح "أربكان" أن جميع الأعمال التي قام بها حزبه هي موافقة للدستور وصادق عليها رئيس الجمهورية بما في ذلك الإمرال التركي في قبرص ، وأن يمثل حزبه كانوا يحرصون اجتماعات مجلس الأمن القومي الذي كنت ناقش فيه أدق المسائل الحساسة^(١).

وعن "أربكان" والمجموعة القادية من حزبه يحاكمون أربعة أشهر كاملة وفي النهاية وصف المدعي العام التركي "حزب السلامة الوطني" بأنه عار من فضال تركيا من أجل مجتمع حديث ، ولم تصل المحكمة لقرار نهائي حتي عام ١٩٨٣ م بشأن "أربكان" وأعضاء حزبه وفي النهاية حكمت عليه بالخمس لمدة أربعة أعوام وعلي ٢٢ من أعضاء الحزب عدد تصل لثلاثة أعوام ونصف^(٢)

ثم حذر الأحزاب السياسية له حلها بعد ذلك ، وأسدل الستار علي نشاط حزب السلامة بعد انقلاب عسكري كانت أحد أهدافه حماية العلمانية الكمالية من التصعود الإسلامي الذي مثله "أربكان" ومجموعته

بيد أن الانقلابات التركية الدورية التي يقوم بها العسكر مهما كانت قسوها كانت تعبرف حدودها فهي فقط تعيد اللعبة السياسية إلي قواعدها التي لا تعدد الاستقرار السياسي في البلاد ولا تمثل خطراً علي المبادئ الكمالية ومن ثم يتم

(١) عبد مصطفى ، حركة إسلامية حديثة في تركيا ، ص ٥٥ ، ص ٢٤٦ - ٢٤٨

(٢) نعيم ، الحزب الإسلامي الحديث في تركيا ، ص ٥٥ وقد ذكر أن "أربكان" أهم أسباب مراف تحريك أمده ١٦٣ من قانون العقوبات التي تعذر تصحوا رب عبد الحميدية وتحريض الجماعات وتكته كان ينكر هذه التهم ، ص ١٥٥

الانسحاب من المشهد السياسي بعد إعادة ترتيبه وفق رؤية الجيش الذي يراقب ويوجه وينحكم عبر أدوانه التي ضمها له الدستور التركي

وفي البيان الذي أداعه العسكر لإعلان قيام الانقلاب في ١٢ سبتمبر عام ١٩٨٠ م قال: "إن الدولة وأجهزتها الرئيسية صارت عاجزة عن العمل وإن المسكل الدستوري كان ملتبساً بالتناقضات ، كما أن الأحزاب السياسية كانت معتمة في مواقفها وتفتقر إلى الإجماع الضروري لمعالجة مشكلات البلاد

ونتيجة لكل هذه العوامل فقد رادت القوي الانفصالية من أشطتها ولم تعد حياء وممتلكات المواطنين آمنة ، كما أن الهجمات علي كل جوانب المجتمع كالمدراس والجامعات والهيئات القضائية والمطامات العمالية وغيرها تصود البلاد نحو الانفصال والحرب الأهلية وباختصار باتت الدولة بلا حول ولا قوة وأصبحت عاجزة"^(١).

- يعد الانقلاب العسكري الثالث في تاريخ الجمهورية التركية أكثرها جذرية فهو لم يكتف بحل البرلمان وإغلاق الأحزاب السياسية ولكنه أقال العمد وأعضاء المجالس المحلية ، وكرر السلطة في قبضة مجلس الأمن القومي الذي ترأسه الجنرال "كنعان إيفرين" الذي أصبح رئيساً للجمهورية منذ يوم ١٤ سبتمبر وحرصت الأحكام العرفية في كل تركيا وصار الحكام العسكريون هم أصحاب الكلمة العليا في تقرير مصير البلاد وصار هم الإشراف الكامل علي كل مؤسسات المجتمع المدني مثل النقابات العمالية واتحادات التجارة والصناعة والتعليم والصحافة .

وتوسع العسكريون في الاعتقالات حتى رادت علي ١٢٠ ألفا مع نهاية عام ١٩٨١ م، وتعرض الناشطون السياسيون من كل الاتجاهات لعمليات تعذيب واسعة

(١) رهف هلال ، السيف والفلال ، م ٣ ص ١٤٠ - ١٤١

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

في السبعين، وصدرت أحكام عسكرية بالإعدام في حق ٣٦٠٠ شخص وهو رقم ضخم إذا ما قورن بالانقلابين السابقين^(١).

صدر دستور جديد للبلاد في ١٧ يوليو عام ١٩٨٢ م الذي بدأ أكثر تغييراً للسلطة التنفيذية وسلطة مجلس الأمن القومي في مواجهة المؤسسات التي تعبر عن المجتمع^(٢) مثل الصحافة والأحزاب والاتحادات العمالية والمواطنين بدعوى حماية الأمن القومي والنظام العام والمصلحة القومية والنظام الجمهوري.

- الحقيقة الأساسية هنا هي أن النظام العلماني التركي لم يعد قادراً على استمرار العملية الديمقراطية بدون الاستناد إلى الإسلام سواء في صيغته الدلوتية التي تعبر عن سيطرة الدولة على الإسلام لمواجهة التيارات الشيوعية أو في صيغته الحركية المسبادة للدولة ممثلاً في وجود حزب إسلامي يعبر عن نقطة التوازن التي لا يمكن للنظام العلماني أن يتجاهلها حفاظاً على الاستقرار السياسي واستجابة لاستمرار الصعود الإسلامي الذي لم يتوقف منذ عام ١٩٤٦ م.

وكما قال "علي بولاج"^(٣) "الحركة الإسلامية في تركيا عاشت تحت ضغوط عنيفة وشديدة جداً ولذلك نحن نطور الحلول في ظل ظروف صعبة جداً وليس سهلاً أن ينتصر عليها النظام العلماني"، وإذا كان حزب السلامة

(١) نفس المرجع، ص ١٤٢

(٢) وديسر ١٩٩٦ م هو الذي لا يزال يحكم تركيا حتى اليوم ويمكن مراجعة ملاحظته في كتاب تركيا سبى أعينه وكلمته الأسماء تركية" مؤثر خير سر" وملاحظته ضمن الدستور نفسه على موقع www.maf.gov.tr/mfa كما يمكن مراجعة تفاصيل مهمة من طبيعة النظام السياسي التي في حلال موضوع، صناعته القرار في تركيا وإصلاحات العربية التركية، مروب، مركز دراسات لوحيدة عربية، أغسطس، ١٩٩٨، ص ١٧ - ٢٢ حيث يعرض هيكل صناعته القرار في تركيا بدءاً من مجلس نيابي الأكبر كمنظمة تشريع ورئيس الجمهورية كمنظمة تنفيذ ثم مجلس الوزراء كحكومة مسئولة أمام البرلمان ومجلس الأمن القومي ثم السلطة القضائية

قد عر عن كونه رقماً صعباً لا يمكن للديمقراطية التركية أن تتجاهله بدحوه في ائتلافات متعددة مع اليسار سارة واليمين أحرى منه مع عقد التسعينيات سوف يصل إلى السلطة ليكون "أربكان" هو رئيس وزراء تركيا لأول مرة في دولة علمانية .

تركيا هي بلد المتناقضات فهي علمانية لكنها تقبل بأول رئيس وزراء يعبر عن التوجه الإسلامي ، كما أن الأحزاب الإسلامية في تركيا هي الأخرى تمثل ظاهرة فريدة فهي تقبل بالعلمانية كطام سياسي وتحاول العمل من خلال قوانينها ونظمها السياسية والاجتماعية لتحترق أعلي وأقدس معاملها وهي رئاسة الحكومة ، إنا أمام تعبير سياسي متميز يعبر عن خصوصية تعرف باسم " النموذج التركي " لجدل العلمانية والإسلام.



الفصل الثالث
الطيرة السياسية لحزب الرفاه
(١٩٨٣ - ١٩٩٧م)

يتناول هذا الفصل حياة الرفاه
السياسية في ثلاثة مباحث،
المبحث الأول: حزب الرفاه منذ التأسيس
إلى السلطة (١٩٨٣ - ١٩٩٦)
المبحث الثاني: أدوية حزب الرفاه
وبنيانه
المبحث الثالث: التنظيم والتماسك
السياسية لحزب الرفاه

الفصل الثالث:

الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧م)

الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧م):

يناقش هذا الفصل أداء حزب الرفاه كفاعل سياسي في الحياة الحزبية التركية وكيف استطاع أن يحقق صعوداً مذهلاً في الحياة السياسية التركية مكنته من الفوز الكاسح في الانتخابات البلدية عام ١٩٩٤ م ثم الانتخابات البايية عام ١٩٩٥ ثم صعوده إلى السلطة والحكم في تركيا عام ١٩٩٧ وسط أسوأ السياسة التركية العلمانية التي عصفت بوجوده السياسي فأصدرت المحكمة الدستورية حكماً بإغلاقه واعتباره حزباً غير مشروع عام ١٩٩٨ .

الخبرة الأساسية للرفاه تقول: إن الإسلاميين الأتراك في السلطة كانوا أكثر وفاء لقواعد الديمقراطية من بقية الأحزاب التركية الأخرى في اليمين واليسار ، وأنهم مارسوا العمل السياسي المدني على أرضية الانتماء بالقانون والوعي بالفرص والقصور التي يتيحها النظام السياسي التركي .

وسيطل "الرفاه" تجربة مهمة يمكن القول: إنها التجربة الأساس والتي ينعكس المقاربة بها في علاقة التيارات الإسلامية بظلمها العلمانية ، كما أن التطورات الفكرية والسياسية التي عرفت هذه التيارات أحدثت في الحسبان تجربة الرفاه السياسية .

ويطرح الرفاه أيضاً السؤال الأساسي في السياسة العربية والإسلامية والكونية اليوم وهو كيف يمكن التأسيس لنظم ديمقراطية حقيقية لا تستثي الإسلاميين منها .

يمثل حرب الرفاه في تركيا استثماراً لما عرف باسم "الوجه السياسي للحركة الإسلامية في تركيا، وكما يقول "هايتس كرمر" كان حرب الرفاه أكثر بكثير من مجرد الوجه التنظيمي للإسلام السياسي، إذ لم يعد الخيار الحقيقي بالنسبة للأتراك في عملية تصميم دولة حديثة قادرة على مواجهة تحديات القرن الواحد والعشرين، محاراً بين كماله علمانية من ناحية، وإسلام ميامي أصولي من ناحية ثانية ولكن الخيار الحقيقي هو الخيار بين أسلوب قائم على الدولة الأكثر تسلطاً في تنظيم مجتمع سريع التغير بشكل الإسلام فيه عاملاً اجتماعياً معتدراً استثناءه من جهة، وأسلوب قائم على مجتمع مدني أكثر ديمقراطية في التعامل مع عملية التغير من جهة ثانية^(١٦).

أي أن "الرفاه" وانتصاره السياسي الكاسح في الانتخابات البلدية التي جرت في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م والتي هار فيها بسبة ١٩.٧%، ثم انتصاره المجاني والكبير في الاستجابات السيائية التي جرت في ٢٤ ديسمبر ١٩٩٥ م وحصوله على المركز الأول بسبة ٢١.٣٢% أي ما يعادل ستة ملايين صوت متقدماً بذلك على الأحزاب السياسية الأخرى كان تعبيراً عن التحولات الجديدة في المجتمع والدولة التركية والتي أطلق عليها "الجمهورية الثانية"^(١٧)، وهي تلك التي أرساها في الواقع "تورجوت أودال" بحماسة تعبر عن ثاقب فهمه لضرورة الاستجابة للتحولات الاجتماعية والثقافية واقتصادية العميقة التي

(١٦) هايتس كرمر، تركيا المتغيرة تبحث عن ثوب جديد م. س. - د. ص ١٠٦

(١٧) عن الجمهورية الثانية راجع محمد نور الدين، تركيا في الزمن المتحول، بيروت - د. صباه شمس. ١٩٩٧، ص ١٨ حيث أشار إلى أن "محمد أتاتürk" الأستاذ العاملي وكتابه في صحبه "صبح" هو الذي أطلق فكرة "جمهورية ثانية" تنبع عن انه قد حدث "تعميم جديد" بني أطلتها "أوروبا" وتعد عن ضرورة استغلال تركيا للمب دور خارجي فاعل بعد هيار الاتحاد السوفيتي

تشريع بسهولة لدخول أول رئيس وزراء إسلامي في تاريخ الجمهورية العلمانية ليتولي الحكم فيها ، وهنا بدت العلمانية بوجهها الأيديولوجي الكمالي الذي لا يعترف بالديموقراطية إلا في الحدود التي تحافظ على الأيديولوجية العلمانية ، ورغم ما قيل عن تطور مجتمعي وسياسي وحوار حول العلمانية والدولة والمجتمع وحدودها فسيما عرف في الأدبيات التركية "بالجمهورية القانية" إلا أن الأيديولوجية الكمالية العسكرية تظهر أنيائها حينما تشعر بالتهديد من الديمقراطية التي يمكن أن تأتي بالإسلاميين إلى السلطة ، لذا يمكن أن نسمح لحزب إسلامي بالوجود في العملية السياسية ولكنها لا تقبل بوصوله إلى الحكم والسلطة ليكون يده مقاليد الأمور التي تغير وجه تركيا من "الكمالية الأصولية" إلى "العلمانية الإسلامية".

خبرة "أربكان" في الحكم أثبتت أن العلمانية التركية هي أقوى من الديمقراطية المقيدة الحكومة بقوة العسكر وبمستور لا يعبر عن المجتمع ، وإذا كان هناك نوارس حساس في الخبرة التركية بين ماهو مدني وعسكري حيث المجتمع له عاقبة وقوته التي تحول دون انفراد العسكر بتسيير شئونه ، ولكنه أصعب من أن يلغي دور العسكر في التدخل بالحياة السياسية ، فالدولة قوية في مواجهة مجتمع يحاول أن يترد إرادته المرفقة لدي مؤسسات لم يكن له يد في بنائها أو تأسيسها .

وبعد تصريح رئيس محكمة الاستئناف العليا القاضي "سامي سلجوق" في افتتاح السنة القضائية عام ١٩٩٩ م ضربة موجعة للنظام الكمالي من داخله ومن صلبه قال: "إن تركها لا يمكن ويجب ألا تدخل القرن الواحد والعشرين بدمسور فارتبت درجة شرعيته إلى الصفر ، والمشروعية هي التصور الأهم لعلم الاجتماع ولعلم السياسة وهي درجتان مشروعية شكلية

عنه لذا كانت صلاته وعلاقته قوية بخصوم أتاتورك وعلي رأسهم الاغنياء الإسلامي ، فقد دعا قبل فترة قصيرة من وفاته إلى طرح مبدأ " علمنة الدولة " علي بساط البحث والمناقشة ما دامت قطاعات من الشعب تعارضها، وهو طرح حقوق الأقلية الكردية في تركيا في سياق مختلف يري ضرورة الاستماع لمطالبهم ، وهو أول رئيس لجمهورية تركي ثابر علناً وبصورة منتظمة علي أداء القروض الدولية وريادة أضرحة الأولياء داخل تركيا وخارجها ، وأدي فريضة الحج في أول توليه السلطة كرئيس للحكومة عام ١٩٨٣ م ، وانتعشت في عهده بطريقة غير مسبقة الحالة الإسلامية بكل أطيافها فيما يمكن أن نصفه " بالاحياء الإسلامي التي " في تركيا ، ولذا كان حرب " الوطن الأم " يحصد أصوات الإسلاميين جميعاً ، وأورال " هو من أرسى قواعد ما عرف باسم " العثمانية الجديدة " فقد لاحظ له فرصة انهيار الاتحاد السوفيتي كبيل لا يجوز تركه لتلعب تركيا دوراً في محيطها الإقليمي التركي الواسع وأشار إلي الأعمال الكثيرة التي تنتظر تركيا لمجارها من البحر الإديرياتيكي إلي سور الصين مشيداً علي أن هذه فرصة تلوح لأول مرة مد ألف سنة ، فالعثمانية الجديدة في الخارج والجمهورية الثانية في الداخل والذي أرساهما بقوة لا تباي " تورجوت أوزال " كانا هما الجسر الذي عبر علي ظهوره " حزب الرفاه " وزعيمه " نجم الدين أربكان " إلي السلطة في تركيا يوم السبت الموافق ٢٩ يولية ١٩٩٦ م ، للتعبير عن صيغة جديدة للعلاقة بين الدولة والمجتمع في تركيا تعبر عنها أجيال جديدة وقوي اجتماعية لم يقدر للناس أن تختبر أفكارها وحبراتها وعامساتها^(١) .

سوف نلاحظ أن مجيء الرفاه إلي السلطة أعقب تصدع حزب " الوطن الأم " عام ١٩٩١ م وحجروا التيار الإسلامي منه عام ١٩٩٢ م وفشل قوي

(١) عن أفكار " أورال " ونائده علي التحولات الاجتماعية والسياسية في تركيا راجع محمد نور الدين .
تركيا في شمس التحول . م ٥٠ ص ٢٦ وما بعدها وأيضا جلال مموس . الإسلام والتعددية
في تركيا . م ١٥٠ ص ١٨ حيث تابع الانعكاسات السياسية لتأصول الدين هي سنوك
القادة

اليمن واليسار معا خاصة بعد سقوط الشيوعية في الاتحاد السوفيتي أن تطرح نفسها كقوة لها مصداقية أمام المواطن التركي ، ومن هنا كان " الرفاه " هو الحصان الأسود المرشح للـ الفراغ في الحياة السياسية التركية .

إذن السرفاه " لم يكن مجرد ملمح من ملامح انتصار الحركة الإسلامية في تركيا على الصعيد السياسي وإنما كان تعبيراً عن خيار تركيا نحو دولة ديمقراطية وتعددية ومؤسسية ودعماً بقول " دولة طبيعية " لا تؤله " أتاتورك " ولا تعصم أيديولوجيته وتعترف بالمشاكل الحقيقية للمجتمع التركي وحتى تنصح هذه الفكرة إذاً بورد ما قاله مسئول الرفاه في اسطنبول " يمكن بمفهوم ما خارج الأيديولوجيا الرسمية إيجاد حل للأزمات الحالية في المجتمع التركي ، إلا لا نحرز حتى على مجرد الحديث ومناقشة قضايانا الراهنة في ظل صمط الأيديولوجيا الرسمية وتهديدها ، إلا عندما تتحدث وتنقاش بكون وجهها لوجه أمام خطر المعاقبة ، إن لم نحل هذه المسألة فمن المتعذر حل المشاكل الأخرى ، انظروا اليوم لا نستطيع أن نتناقش بالصراحة الكافية المسألة الكردية ، لقد تشكل في تركيا مجتمع مغلق مستند على القمع والخوف باسم الأيديولوجيا الرسمية التي توأصل حتى الآن خصوصية كونها طوطماً^(١٦) ، وعلي الجانب الآخر بورد ما قاله "بولنت أجاويد" بصد نصيره لانهيار اليسار بقوله " إن الأصوات التي حصلها الإسلاميون هي أصوات "حبة أمل" بالأحزاب الأخرى في السلطة والمعارضة ، وفي هذه الحال يتجه الناصبون إلى الأحزاب الأصولية كما حصل في الجزائر وبسبب ما الأردن وكما يحصل الآن في تركيا^(١٧) ، ويتفق مع هذا التحليل نائب بارز من حزب الطريق المستقيم بقوله " عندما هازمت أيديولوجية اليسار في تركيا بدأ الرفاه يولي اهتمامه بصورة كبيرة إلى الجماهير وقام

(١٦) محمد نور الدين ، تركيا في الزمن المتحول ، ج١ - ص ١٥٠ ص ٢٨

(١٧) نفس المرجع ، ص ٥٨

بالدفاع عن الاشتراكية الإسلامية وسوف ترون في المستقبل القريب أن قسما كبيرا جدا من كانوا يساريين متطرفين في تركيا سيفزعون للفراه^(١).

نشير هنا إلي ما يمكن أن نصفه بسياس عالمي (كومي) تمثل "تيار أصولي" ديني في العرب كان يتنامي هناك منذ أواخر الستينيات وظهرت بوادره خاصة في العلاقات مع العالم الإسلامي بعد انهيار الاتحاد السوفيتي في أوائل التسعينيات واعتبر الإسلام عدواً بديلاً وجديداً^(٢)، وظهر ذلك في أزمة البوسنة والهرسك والتي شهدت حملات إبادة عرقية على الهوية الدينية ومع قيام دولة للمسلمين في البوسنة، وفي ألبانيا ظهرت الأيدي اليونانية واضحة في تحريكها للأقليات الأرثوذكسية، وفي إقليم "كوسوفا" نفذت مذابح عرقية ضد الأقلية المسلمة، وهي أزمات كان لها دوي كبير في تركيا وتأثير على الوجدان والمزاج التركي ومن ثم بدأ الوعي باكتشاف أهمية الدين في العلاقات الدولية وفي تكوين الهوية التركية خاصة حتى من قبل التيارات العلمانية^(٣).

"فمسيود يلماز" يقول: "إن الدين محدد أساسي في الشخصية القومية التركية" وتقدم بإقتراح إعادة فتح جامع "أيا صوفيا" للعبادة مع بواب من حرب "الطريق القويم" وتشير قالت: "لكون مالمكين لموانا الإسلامي" وحكيك

(١) نفس المرجع، ص ٥٨.

(٢) عن اعتبار الإسلام عدواً بديلاً رجع مثلاً صميثيل هنتون، خطاب المحاضرات، حرية الشرق الأوسط ٢١، ١، ١٩٩٥، وراجع أيضاً الكتاب المهم، حوار حرجس، أمريكا والإسلام المسي، صراع الحضارات أو تصادم الحضارات، القاهرة، هيئة العامة للإعلامات، كتب مترجمة (٨٤٠) والكتاب يقدم رؤية الساسة وصناع القرار الأمريكيين للإسلام وبتحركات الإسلاميه وهؤلاء عدوان مهم في الكتاب "تفسير دهاء المواجهة للإسلام" العدو الجديد" وهو يمثل اردن بيرارد لوبس وصمويل هنتون، ود نبال بيبسي وغيرها من الأسماء التي تزي الإسلام عدواً بديلاً ص ٢٤ وما بعدها وفي الصفحة منها راجع، كمال حبيب، تحولات الحركة الإسلامية والأصنامية الأمريكية، القاهرة مصر المحروسة، ٢٠١٦، ط ١، ص ١٩٩ وما بعدها ويورد المقال الحظير "ميكويام الذي نشرته البو ويك العربية بتاريخ ٢٥/١٢/٢٠١١ بعنوان "هذه هي العالم المعاصر" ويتطرح هناك عشرات المراجع في الموضوع ولكنها لا تدخل في موضوع بحث بشكل مباشر

تشاداد "يقول: "إن الإسلام في تركيا ليس ديناً فقط بل هو هوية وشخصية وثقافة"، بل إن "بجي أوسلو" نائب "حزب الطريق المستقيم" طالب ببناء مسجد في حديقة القصر الجمهوري بأفقره واقترح مجموعة من بواب الحرب معه وحزب "الوطن الأم" وحزب الرفاء "بناء منمنمة بالمسجد الملحق ببجي الرلمان التركي

وعشية انتخابات "طاسو تشيلر" رئيساً لحزب "الطريق المستقيم" ورئيسة لوزراء تركيا عام ١٩٩٣ م عذرت عن سعادتها لرؤية العلم التركي (دو الهلال والنجمة) وسماع الأذان والقرآن وكانت تفتح خطبها بكلمات دينية وحين رارت القدس في نوفمبر ١٩٩٤ عطف رأسها وأدت الصلاة في المسجد العمري المواجه للمسجد الأقصى، وفي مهرجان انتخابي لها عام ١٩٩٥ أعلنت أنها تستمد قوتها أولاً من الله ثم من الشعب وقيلت أمام الألاف من أنصارها نسخة من القرآن الكريم أهديت لها

وحتى "حكمت تشين" رئيس حزب الشعب الجمهوري والمدافع العتيد عن العلمانية قال لأنصاره في مايو ١٩٩٤ م: "إنه يسلم أمر مرشح الحزب لرئاسة بلدية "إيبيلو" إلى الله أولاً ثم إلى الحاكم"^(١)

التحول في الرأي العام التركي ناحية الإسلام والتغيرات المعبرة عنه هو الملحق الرئيسي للتحولات الاجتماعية والسياسية والثقافية في تركيا منذ أوائل التسعينات والذي عبر عن نفسه في تسابق كافة الأحزاب السياسية بكافة أطرافها إلى أخذ ذلك في اعتبارها والتقرب إلى الرأي العام عبر إظهار التعاطف مع الإسلام"^(٢)

١١ محمد نور الدين - تركيا الكمالية في عطف المطاع لعام عموم الإسلاميين - عة الوسط - ع ١٧٧ .
١٩٩٥/٦/١٩ م

(٢) محمد بو الدين - الانتخابات التركية - أوروبا والإسلام وجهها لوجه - عة الوسط - ع ٢٨، ٢٠٣، ١٢/١٩٩٥ - فهو يسلم عن شديد "هوف" في إحدى خطبها "نحن مسلمون قبل أن نكون بالذات مسلمة" ولا ننسى أن تبدأ بالقرآن والأدعية الدينية في مهرجانات الانتخابات

كما أن اكتساح الرفاه للانتخابات البلدية في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م ، والانتخابات التشريعية العامة في ٢٤ ديسمبر ١٩٩٥ ثم الانتخابات البلدية لخرنية في ٢ يولية ١٩٩٦ م^(١١)، جعل الأحزاب العلمانية تدرك أهمية الدين الإسلامي في وجدان المواطنين الأتراك كمعبر عن هويتهم ومن ثم تحمقوا من العلمانية الإقصائية التي تهمي الدين وتهمشه وتحتله كما في الجمهورية الأولى التي أسسها "أتاتورك".

فالجمهورية الثانية تأخذ في اعتبارها الدين كمكون رئيسي للهوية التركية، واتضح ذلك حين تقدم "غفار ياكين" النائب المستقل عن محافظة "أمون" التركية باقتراح مشروع قانون يهدف لتعطيل العمل في الدوائر الحكومية لتمكين الموظفين من أداء صلاة الجمعة، وأشار إلى أن المادة ٢٤ من الدستور التركي تنص علي حرية الفكر والاعتقاد الديني وأثار هذا المشروع عاصفة حول علمانية الدين وعلاقتها بالدين الإسلامي، وأيد المشروع رئيس "حزب الوطن الأم" مسعود يلماز وعمر عن دعمه الكامل للاقتراح واعتبر رئيس حركة "الديمقراطية الجديدة" علماني "جيم بويتز" الاقتراح من متطلبات الدولة العلمانية

ووافق علي المشروع "بولنت أجاويد" رئيس حزب اليسار الديمقراطي واليساري المحضرم بل وقال "إنه يوافق علي تعطيل العمل أثناء صلاة الجمعة وأثناء صلاة الظهر كل يوم وفي كل أنحاء تركيا" ورأي أنه ليس من الضروري إصدار قانون بالتعطيل أثناء صلاة الجمعة إذ نستطيع رئاسة الشئون الدينية أن تحدد ذلك بقرار فالمسألة فنية وليست سياسية، وفي مايو ١٩٩٥ م وافق نواب حزب "الطريق المستقيم" والوطن الأم" والرفاه" علي

(١١) حدثت لانتخابات محلية الفرعية في ٢ يولية ١٩٩٦ م، وأكد لرفاه فيها غوره بسة ٣٣,٥٪ بينما لم يحاور البسة التي حاربها "الوطن الأم" و"الطرس" لمسلمين ٣٢,٥٪ وحاربوا واضحا أن إجر - أي انتخابات بربيه مبكرة سوف تأتي لصالح الرفاه، ومن هنا كان فوز جيش حبي الرفاه إلى السلطة متصافاً مع الطريق القويم في ٢٦ يولية ١٩٩٦ م

إضافة ملحق لقاسون بمحضر الضرائب علي الاستثمارات والمساعدات المخصصة لبناء الخوامع والمساجد، وكان الرائد قد أقر أن ساعات العمل فيه تنتهي مع مواقيت الإقطار في شهر رمضان^(١)

وتنقي الإشارة إلي أن انقلاب الجيش التركي في عام ١٩٨٠ ثم دستور ١٩٨٢ م جاء في صالح الوعي بأهمية باء صيغة لإسلام تركي TIS يحافظ علي الأسماء الوطني ويقاوم التيارات الشيوعية والعمدية والتحريرية وبصرف النظر عن شرعية الفكرة ذاتها لكنها صحت في سياق الصعود الإسلامي الحارفي في تركيا طوال الثمانينيات والذي تكامل واستوي علي سوقه مع معنى "الرفاه" إلي السلطة وتولي رعيه "نجم الدين أربكان" رئاسة الوزراء كأول رعيم إسلامي في دولة علمانية وهو ما يطر إليه باعتباره حدثاً فارقاً في التاريخ الإسلامي بما يحمله من دلالات ورموز ومعان^(٢) إذن السياق العام لتتحولات الاجتماعية والاقتصادية والثقافية وعلي كافة الماشط في تركيا كان يتجه بقوة إلي ما أطلقا عليه "الإحياء الإسلامي الثاني" في تركيا والذي عبر عنه "الرفاه" بصعوده المستمر في كل الانتخابات التي حاصها منذ عام ١٩٨٤ م وهو الحزب الوحيد في تركيا الذي كان يحقق ذلك .

يناقش هذا الفصل خبرة الرفاه السياسية في ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: حزب الرفاه من التأسيس إلي السلطة (١٩٨٣ - ١٩٩٦)

المبحث الثاني: أيديولوجية حزب الرفاه وبرنامجه

المبحث الثالث: التنظيم والممارسة السياسية لحزب الرفاه



(١) محمد نور تدين، الكماليه في حقل الدفاع أمام لإسلاميين م. س. د. وهو الموضوع في كتاب تركي في الزمن المتحول، م. س. د. ص ٨٦ - ٨٩

(٢) محمد نور تدين، تركيا في الزمن المتحول، م. س. د. ص ٦٦ تحت عنوان "أربكان وشيخا للحكومة إقطاع النظام أم إقطاع تركيا

المبحث الاول : حزب الرفاه . . . من التأسيس الى السلطة (١٩٨٣ - ١٩٩٦م)

الرفاه سيكون هو الحرب الثالث لحركة "التي جودوش" بعد إغلاق الجيش التركي لحرب النظام ثم حرب السلامة ، ويبدو السياريو واحداً في كل مرة يعلق الحرب ويقدم قادته للمحاكمة ويمعون من مدرسة العمل السياسي ولكنه مع الدورة الجديدة للحياة السياسية وعودة الجيش لثكنته يتقدم ممثلون حدد للحركة بطلب حزب حديد ويتم السماح لهم ، ولكن في ظل سياق علماني حذر ومتيقظ لو حدودهم ، وقصة حرب الرفاه تبدو متشابهة هنا مع الأحزاب السابقة له ولكنه هذه المرة يستطع ليس فقط الائتلاف مع أحزاب أخرى للمشاركة في الحكومة كشريك أصغر أو مكمل للصورة السياسية وإنما انتراعه السلطة ووصوله لقلب العنق العلماني العميق بتشكيله للحكومة كمعظم مركزي للحياة السياسية في تركيا ويكمله شريك في الائتلاف هو حزب الطريق المستقيم ، وهذا تبدو معضلة الحياة السياسية التركية التي قد تقبل بالإسلام السياسي كحرب أو شريك مكمل للصورة في ائتلاف أما أن يكون هو قلب العملية السياسية فهذا ما لم يمكن قبوله أو تحمله ، وهو ما يعني أن الديمقراطية التركية رغم قبولها لحزب إسلامي كحزب من بين السلطة السياسية والحياة الحزبية ولكنها ترفض أن يستأثر بالسلطة السياسية حرب يعلن أن مرجعيته إسلامية ، وهو ما يجعل سؤال العلاقة بين العلمانية والإسلام مطروحاً بقوة فلاي أي حدود يقلل أحدهما الآخر؟ وإلى أي مدى تقبل الديمقراطية التركية بحزب إسلامي

أولاً: تأسيس حزب الرفاء:

- عقب انقلاب ١٢ يوليو ١٩٨٠ م، حظر الانقلابيون جميع الأحزاب السياسية واعتقلوا قادتها وقدموهم للمحاكمة، وقبض على "أربكان" و٣٣ من قيادات حزب السلامة MSP المخطور وحوكموا أمام محكمة خاصة اتهمتهم بالعمل على استبدال الإسلام بمبادئ الدولة القابولية والاجتماعية والاقتصادية واستخدام لا فتات وفتاوات إسلامية من مثل "سبحكم الأصنام ونقيم الإسلام" وقوله تعالى: هُوَ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١٢٢﴾ و"الدولة العلمانية يجب أن تحطم" ونصريحات لأربكان "عن الحكم بالإسلام" يجب أن تبحث فيما إذا كان يطبق القرآن أم لا؟ وهل يحكم حكامنا بالقرآن أم لا؟"، وقوله: "نحلينا عن القرآن ما يقارب الخمسين سنة الماضية، الدين والدولة فصلان، والقرآن أدب ويتعين علينا أن نعمل من أجل كلمة القرآن كي تكون فاعلة مرة أخرى ولهذا الهدف نحن بحاجة إلى الجهاد".

- يمي "أربكان" التهم التي وجهت إليه وقال "الشعب حوكم في المحاكم الخنائية لأنه تلفظ بكلمة الله وإن حرب السلامة إذا ما أصابه الضعف فإن المساجد ستتحول إلى اصطبلات مرة أخرى، وعارض إلغاء الخلافة ودعا إلى تبني الأجدية اللاتينية وقال: "تركيا تحولت إلى واحد من الدول اللادينية"، أنكر "أربكان" كل الاتهامات الموجهة إليه ورد علي أعليها وأظهر أنها عارضة من الصحة ولم تصل المحكمة إلى قرار نهائي بشأن "أربكان" وقيادات حزب السلامة حتي يوليو ١٩٨٣^(١)، وعلق الانقلاب بشا ط

(١) عن مصطلحات ما حدث في تركيا مع قادة حزب السلامة لوطي بعد انقلاب عام ١٩٨٠ في تركيا راجع أحمد بوري أيعيمي، حركات الإسلاميه الحديثه في تركيا حاضرها ومستقبلها، دراسة حول الصراع بين الدين والدولة في تركيا، م. د. ص ١٥٣ - ١٥٧ مصطفى محمد، احركة

الأحزاب السياسية التي كانت قائمة قبل الانقلاب ونم حلها بعد ذلك

- صدر قانون الأحزاب السياسية في ٢٤ أبريل عام ١٩٨٣ م وفانور الانتخابات في ١٣ يونيو ١٩٨٣ م وحدد قانون الأحزاب السياسية مجموعة من القيود على الانحراط في العمل السياسي أهمها أن يكون لكل حزب فائحة بثلاثين عضواً على الأقل كأعضاء للهيئة التأسيسية تتم الموافقة عليهم من وزير الداخلية، وأعطى القانون لمجلس الأمن القومي صلاحية المحري والإعلان عن عدم صلاحية أعضاء الحزب ومرشحيه للمناصب في أي حال يقصرون فيه تحت طائلة المنع بموجب مواد الدستور التي تمنع فادات الأحزاب القديمة من النشاط السياسي .

- اشترط القانون أن يكون للأحزاب منظمات في ٣٤ محافظة على الأقل من مجموع الـ ٦٧ محافظة، ومنع القانون للمواطنين حق التعبير عن آرائهم ومعتقداتهم من خلال العمل الحزبي شريطة الانسجام مع المبادئ العلمانية ومنع التناحر الحزبي والنقاش حول الأيديولوجيات والنطرق بأي شكل كان للقيادات العسكرية، ومنع مجلس الأمن القومي سلطة الموافقة النهائية على تأسيس الأحزاب^(١) .

- لا يمثل في مجلس الوطني الكبير إلا الأحزاب التي تحصل على ١٠٪

لإسلامية الحديثة في تركيا، م. س. ١٥، ص ٢٣٣ حيث يذهب إلى أن أسباب الانقلابات الثلاث في تركيا هي خصم المذ للإسلامي وص ٢٣٩ حيث أنه قائد الانقلاب في أن روح "نصب للإسلامي المعادي للحكومة ظهر وخصائص في "قوية" حيث جتمع مع ألف شاب آدم "أ" وكان في يوم القدس وهم يقومون بصوت واحد بريد للإسلام. وص ٢٤٣ يشير إلى أن ١٩٨١ ٤/٢٤ حدد كمجموعة للحكومة "أريكان" وقادة حزب إسلامه واعتبرت من أن الحكومة بهائه وهو قائد بنفسه و ص ٢٤٤ حدد الأهداف الموحدة بقادة حزب إسلامه (١٤ انهما)، وص ٢٤٦ "دود" أريكان عليها

(١) عن قانون الأحزاب السياسية راجع أحمد بوري النعيمي، الحركات الإسلامية الحديثة في تركيا، م. س. ١٥، ص ١٧٢ - ١٧٧

من الأصوات الشرعية في الانتخابات العامة والمجلس ، ومع السماح للأحزاب السياسية بعودة نشاطها من جديد وفي سنة ١٩٨٣ م تأسس حزب الرفاه في ١٩ يوليو ١٩٨٣ م برئاسة "علي تركمن" ثم انتقلت الرئاسة إلى "أحمد تكندال" إذ كان "أربكان" وقيادات "المللي جوروش" "لايالون" ممنوعين من ممارسة العمل السياسي .

- تقدم الحزب وفق قانون الأحزاب ب ٣٣ عضواً تأسيسياً حسب القاسم ودخل في سباق مع الزمن لتأسيس فروع له في ٣٤ محافظة وفي ثلث أقاليم المحافظات علي الأقل وذلك في موعد أقصاه ٢٤ أغسطس عام ١٩٨٣ م ليتمكن بالانتخابات العامة التي ستجري في ٦ نوفمبر ١٩٨٣ م ، ونجح الحزب في تحقيق الشروط بيد إن مجلس الأمن القومي اعترض علي ٢٩ من الهيئته التأسيسية فقدم الحزب ٢٩ عضواً جديداً إلي ورائه الداخلية ، وكان علي مجلس الأمن القومي أن يبدى رأيه حول هؤلاء الأعضاء خلال عشرين يوماً ولكنه تأخر فلم يبد رأيه حتي ٢٩ أغسطس أي بعد مرور المدة القانونية واعتراض علي ٢٥ عضواً جديداً .

- وهذا يعني أن العسكريين بطروا إلي حزب الرفاه من أول يوم أسس فيه بسوء من الشك والريبة والرهص ، فقد كان معروضا للحزب أن يشترك في الانتخابات ولكنه منع منها ، ولم ييأس فتقدم للجنة العليا للانتخابات مررها علي قيامه بتوفير كافة الشروط القانونية مطالباً بإدراجه ضمن الأحزاب التي يحق لها دخول الانتخابات ولكنها - أي اللجنة العليا للانتخابات - رفضت مذعة لقرار مجلس الأمن القومي واعتبرت اعتراضه نافذا علي دخول "الرفاه" الانتخابات .

- في ٦ سبتمبر ١٩٨٣ م تقدم الحزب بقائمة جديدة ب ٢٥ عضواً جديداً

لم يتم الاعتراض عليهم^(١). ودخل الحرب الانتخابات المحلية لانتخاب رؤساء البلديات لأول مرة في ٢٥ مارس ١٩٨٤ م وفي هذه الانتخابات حصل علي ٤,٤ ٪ من الأصوات وحصل علي رئاسة بلديتين فقط هما "أورفة" و"وان" من مجموع ٦٩ محافظة محتلا المرتبة السادسة والأخيرة من بين الأحزاب المتنافسة في هذه الاستفتاءات، وفي ٦ سبتمبر ١٩٨٧ م أجري رئيس الوزراء "تورجوت أوال" استفتاء شعبياً علي الخطر السياسي الذي فرضه الحكم العسكري علي رؤساء الأحزاب السياسية، وحازت النتيجة لصالح رفع الخطر بفارق بسيط.

- عاد "أريكان" إلي الحياة السياسية بعد حظر دام سبع سنوات تقريباً وفي ٩ من سبتمبر رار "أحمد تكداال" رئيس حزب الرفاه وقادة الحرب "أريكان" في منزله وعرضوا عليه رئاسته الحرب وعقد في ١١ أكتوبر ١٩٨٧ م مؤتمر حزب الرفاه الثاني والذي تم فيه انتخاب "أريكان" رئيساً للحزب بالإجماع^(٢)، وفي نوفمبر عام ١٩٨٧ جرت انتخابات ثانية عامة في تركيا اشترك فيها حزب "الرفاه" وحصل علي ٧,٢ ٪ من الأصوات المشاركة في التصويت محتلا المرتبة الخامسة بين الأحزاب التي خاضت الانتخابات^(٣)، ولم يمكنه دخول البرلمان

وبعد عامين جرت الانتخابات المحلية في مارس ١٩٨٩ م وحصل الحزب فيها

(١) عن تطورات إنشاء حزب الرفاه راجع يوسف ام احمد الخهامي، حزب الرفاه نجم الدين اريكان، الإسلام السياسي الجديد، بدون بيانات نشر، ص ١٥ ومحمدي، رضا اور حاي محمد علي، قصة حزب الرفاه، كتيب غير منشور، استمعنا لحدث من المحلف الذي كان يشهد في هذا صحتة ص ٣

(٢) نفس المرجع، ص ٤.

(٣) عن نتائج حزب الرفاه انصف عدة دلائل راجع محمد نور الدين، اي مستقبل للإسلاميين في تركيا، لصحاح الدهر قرطية وصحاحان الحركات الإسلامية معاً، الحياة، ١٣/٦/١٩٩٤ م

علي ٩.٨% من الأصوات محققاً المركز الرابع من حيث نسبة التصويت من بين ٧ أحزاب شاركت في الانتخابات، وراحت رئاسة البلديات التي حصل عليها إلى ٤٠ بلدية وحقق الحرب فوزاً في خمس محافظات منها قونية التي كانت صوبت للوطن الأم في انتخابات عام ١٩٨٤ م المخيبة، وهذا المؤشرات في الواقع سيكون مقدمة للظهور المدوي له في انتخابات البلديات في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م.

عقد الحرب مؤتمره العام الثالث في ٧ أكتوبر ١٩٩٠ وفيه أعيد انتخاب "أربكان" بالإجماع رئيساً للحزب من جديد، ولكي ينهض الحزب لدخول الانتخابات النيابية التي ستجري في ١٩٩١ م تحالف مع حزبين يمينيين آخرين ليتحطى حاجز الـ ١٠% ويدخل المجلس الوطني الكبير واستطاعت هذه الفائمه أن تحصل علي نسبة ١٦.٢% من الأصوات المشاركة أي صار تمثيلها في البرلمان ٦٢ مقعداً نصيب الرفاه منها ٣٨ مقعداً وبدا الحرب واثق الخطو بمشي في حفل أقيم الياسة التركية ويكتب كل يوم حرة ووعياً جديداً بكيفية التعامل مع "الدولة العميقة".

ثانياً: الصعود السياسي لحزب الرفاه:

في ١٠ أكتوبر ١٩٩٣ م عقد الحرب مؤتمره الرابع في قاعة "أتاتورك" للرياضة وهي أكبر قاعة في العاصمة "أنقرة" حضرها أكثر من ١٠٠ ألف من أعضاء الحزب وأشار "أربكان" إلى الانتخابات المحلية التي ستجري في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م قائلاً "يجب أن يجرى حرب الرفاه من هذه الانتخابات كأكبر حزب لأنه الأصل الوحيد للشعب" وفي المؤتمر الرابع لحزب "الرفاه" تقرر التركيز علي النظرة المثلثة (التي حوروش) والطام العادل والهدنة الفعلية، وتركيا الكبرى من جديد، والوحدة الإسلامية، والسير نحو دينا جديدة، وأجاب "أربكان" في هذا المؤتمر عن بعض الاتهامات الموجهة

للحرب فقال، "ليس حرب الرفاه حرباً يدعو إلى التصيق علي الحريات أو بحسب إصدار قوانين الرجز والميع بل هو يستهدف تحقيق النظام الحقيقي للحريات

إن نظام المقلدين (يقصد الأحزاب الأخرى) ليس نظاماً لتقديم الخدمات بل نظاماً للضغط علي الحريات ومع أنهم يدعون أن الحقوق والحريات الأساسية موجودة وحماية بالقوانين فإننا إن دفعنا الطر وجدنا هناك تهديدات جديدة للفكر وللحيدة في الحياة اليومية وفي المفاعلات الاقتصادية .

في المؤتمر الرابع اسه الحرب لدور المرأة لأنها مصدر نصف الأصوات في الانتخابات ولذا رسم خطة لعمل المرأة والشايطات العديدة التي يمكنها المساهمة فيها . وقامت المرأة بخدمات جليلة للحرب تجلت في الفوز الكبير له في الانتخابات المحلية التي حوت في ٢٧ مارس ١٩٩٤ م والتي دخلها " الرفاه " بمفرده واستطاع أن يحصل علي ٥ مليون صوت محتلأ المرتبة الثالثة بين الأحزاب التي حاجت الانتخابات .

ولكنه حصل علي أكبر عدد من رئاسة البلديات^(١) ، وللمرة الأولى يستطيع الرفاه أن يصبح رقماً صعباً لا يمكن تجاهله في الحياة السياسية التركية بل إنه أصبح أهوي حزب سياسي في البلاد ، إذ حصل علي نسبة ١٩.١ ٪ من حملة الأصوات التي شاركت في الانتخابات وتتبع تطورات النتائج التصويتية للحزب نجد أنه هو الحزب التركي الوحيد الذي يساعد له التصويت بين كل انتخابات والتي تلها بأكثر من ١٠٠ ٪ و الجدول التالي يعرض لتطور نتائج التصويت لصالح الرفاه^(٢) .

(١) من لتطور سياسي لحزب الرفاه راجع أو جان محمد علي . قصة حزب الرفاه ، م ٥ ص ٥

(٢) نفس المرجع ، ص ٥

تساعد نتائج التصويت لصالح الرفاه

السنة	عدد الأصوات	النسبة المئوية
١٩٨٤ م	٧٧٤٦٢٢	%٤,٤
١٩٨٩ م	٢١٧٠٣٦٥	%٩,٨
١٩٩٤ م	٥٣٨٥٣٥٧	%١٩,١

المصدر: قصة حزب الرفاه لأورخان محمد علي

نسب التصويت لرفاه في المدن التركية الكبرى في أول انتخابات عام ١٩٨٤

المدينة	النسبة المئوية	المدينة	النسبة المئوية
اسطنبول	%٤,٣	أرضروم	%٤,٩
أنقرة	%٣,٨	قونية	%٦,٨
إدنة	%٤,٣	مرعش	%٨,٩
بورصة	%٤,٥	صقاريا	%٧,٤
ديار بكر	%٣,٣	طرابزون	%٦,٦

نسب التصويت لرفاه في المدن التركية الكبرى في انتخابات ٢٧ مارس ١٩٩٤م

اسم المدينة	النسبة المئوية
اسطنبول	%٢٥,٣
أنقرة	%٢١,٥
قيصري	%٢٧,٣
موش	%٣٨,٦
قونية	%٥٨

المصدر: قصة حزب الرفاه لأورخان محمد علي

سيطر الحزب الإسلامي المساعد علي أهم المدن الكبرى في تركيا ومنها

"استطبول" و"أنفره" و"ديار بكر" و"أرصروم" و"قيصري" و"كوتاهية" و"قونية" و"مالاطية" و"موش" و"أغري" و"بيكول" و"بيلنس" و"جورم" و"مرعش" و"بوشهر" و"صقاريا" و"سيواس" و"توقاط" و"وان" و"أوردو" و"باطمان" وغيرها من المدن المهمة، واثبتت نتائج الانتخابات فوز الحزب في أكثر من أربعمئة مدينة وقضاء وناحية^(١١).

طورت الأوساط الإعلامية والسياسية في تركيا وحارجهما إلى تقدم حزب "الرفاه" كأمر مفاجئ يحمل في طياته بدور تغيير سياسي قد يكون جذرياً قبل الانتخابات الرئاسية القادمة في عام ١٩٩٦ م من حيث نحو وصعود التيار الإسلامي في تركيا علي نحو قد تتكرر معه "حرة الحرائر"، بينما ذهب آخرون إلى القول بأن الدلالة الأهم لتقدم حزب "الرفاه" ليست حصوله علي خمس إجمالي أصوات الناخبين وإنما قدرته علي اجتذاب أكثر من ٤٠% من أصوات الناخبين في المدن الكبرى ممن كانوا صوتوا في انتخابات ١٩٨٩ م المحلية لصالح الحزبين المشاركين في الائتلاف الحاكم "الطريق الصحيح DYP والحزب الديمقراطي الاجتماعي الشعبي" وذلك كتعبير عن عدم شعور هؤلاء الناخبين بأثر صا عن سياسة الحكومة في التعامل مع مشكلته التضخم وغيرها من المشكلات الاقتصادية والاجتماعية

ويعبر "سليمان ديميريل" الرئيس التركي عن ذلك بقوله "ليس هالك علاقة بين ما يحدث الآن في تركيا وبين ما حدث ولا يزال في الحرائر، إن تركيا لن تكون جرائر أخرى، والنسبة التي حصل عليها حزب الرفاه ليست

(١١) حسن المرجع، ص ٥ ولقد مرر المعلومات حول نظام استنوار البصوي لصالح برهاف يمكن مراجعته محمد سو "الدين، شركاء في أسرار المحجوب"، م. د. ص ٦١، ٦٥ ورصد فيها التحولات التصويية لكل لأحد من السياسيه وبرهاف ص ٥ من صعود وهبوط البهاف انتصربه للأحزاب رجع أيضا عثمان أو سوي، صعود وهبوط الفتوي السياسية، فصل، دولة، ع ٣١٢، السنة ١٩٩٦/١/٨، ص ٢٤٦

كبيرة ، بالإضافة إلى أن هذا الحزب ليس حزباً متطرفاً وأعضاؤه ليسوا متطرفين علي النحو الحزائري ، وإذا كانت تركيا تشهد أوضاعاً اقتصادية غير مستقرة فإننا نعتبر أن الأزمة الاقتصادية مؤقتة وليست دائمة وسوف نتغلب عليها وقد اتخذنا تدابير وإجراءات لمعالجتها^(١).

مثل الأداء التربوي والتنظيف لممثلي الحزب في رئاسة البلديات والمدن الكبرى الأساس الذي جعل من الحزب الأول بين الأحزاب التركية ، لقد أحسن الشعب التركي بالخدمات التي قدمها رؤساء بلديات الرفاه حتي صاروا نماذج للزاهة والتفاني علي مستوي العالم كله فالذكور " خليل أورد " رئيس بلدية مدينة " قونية " المعقل المهم للرفاه أخذ مكانه ضمن أفضل عشر رؤساء للبلديات في العالم في الاحتفال الذي جري في اليابان .

- ورث رؤساء بلديات الرفاه المنتخبين تركة من الفساد والرشي والمحسوبية التي بلغت الذروة من قبل حزب الشعب ذات التوجه الاشتراكي S.H.P الذي يزعم الدفاع عن حقوق الطبقات الفقيرة ، فعندما تولى " أردوغان " رئاسة بلدية اسطنبول وجدها غارقة في ديون رادت علي الملياري دولار أمريكي وفتح ملامات الفساد في المحليات والتي هزت الرأي العام التركي لمدة عامين وتم تنظيف البلديات من الفساد والرشاوي والاستغلال السيئ للوظيفة وبدأ الإصلاح وكانت أهم مشكلة تعاني منها " اسطنبول " مثلاً هي مشكلة المياه حيث لم تكن البحيرة التي تمد المدينة الضخمة بالمياه قادرة علي الوفاء بمحاجات الناس المتزايدة ولكن " أردوغان " واجه المشكلة واستطاع حلها فلم تعد المياه تقطع عن المنازل ومشكلة تلوث جو مدينة اسطنبول في الشتاء بسبب المحرقات التي تحتوي علي سبه عاليه من الكبريت فمد " رئيس

(١) جلال ممرض ، الإسلام والتعددية في تركيا ، م . م . د . ص ٤٠

البلدية" مثاث الكيلومترات من الغاز الطبيعي في المنارل ومنع استخدام المحروقات الملوثة ، ومشكلة المواصلات حلها "أردوغان" بتدشين "مترو الأنفاق" الحديد في أنطبول والذي قضي علي المشكلة .

- هذه المشروعات العملاقة استطاع "أردوغان" توفير الاستثمارات الصحية لها من دحل "بلدية أنطبول" في دولة كانت غارقة في التصحيم وتعاني من مشكلة اقتصادية في هذا الوقت ، وفي "أنقرة" استطاع "مليح كوجك" أن يحقق إنجازات ضخمة كان علي رأسها استكمال مشروع مترو الأنفاق "أنقرة" التي طلب تحلم باستكمالها وتدنيه لأكثر من سبعين عاما ، واستطاع بناء السيه التحتية لمشروع الغاز الطبيعي في المدينة الكبيرة ومدته لألاف البيوت ومنع استخدام المحروقات الملوثة ، وبني الحصور الضرورية للتعلب علي مشكلة المواصلات في المدينة ، وأصنت بلديات الرفاه ما أطلقت عليه "المسعدة البيضاء" وهي وحدة عمل مهمتها تلقي الشكاوي علي مدار اليوم وإزالة الشكاوي بأسرع وقت ممكن^(١١) .

مثل العور الكبير للرفاه في المدن الكبرى والأقضية والبلديات المختلفة في انتخابات المحليةات اختيار حقيقيا له من جانب الشعب التركي فقد رادت الثقة بممثليه يسما تهاوت في بقية الأحزاب الأخرى لدرجة أن حزب الرفاه أصبح هو الحزب المركزي اليمين في تركيا ، فهو يؤمن بضرورة الجمع بين المودوث العثماني لمواجهة معضلات الواقع المعاصر بدون اسباق أو تبعية للحزب ، ويطرح رؤية تعبر عن الطابع القومي للشخصية التركية

(١١) أوردان محمد عيسى ، قصة حزب الرفاه ، م . د . ص ٦٠ ، في معرض الاعتراف نطلب أردوغان "تعموده قال" "ديمير" رئيس "ديوت" ونهها وهو مناصر لرفاه "لقد حفظ في عام ونصف ماء بحقه سنك في خسة أعوام" ورائع حال حاشقجي ، حزب أربكان بسمه لاسلطه . بحليه الوسط ، ع ١٩٥٠ / ٢٣ / ١٠ / ١٩٩٥ م

ولكن من منظور "ملة إبراهيم" أي منظور دائرة أوسع تحس لكنها لا ترى وهي الرابطة الإسلامية التي تحافظ على حقوق الأقليات الكردية في تركيا

وهو يعبر عن رؤي اقتصادية في صالح الطبقات الفقيرة والمهامشية والوسطى في الداخل داعياً للتحرر الاقتصادي وحماية المشروعات الفردية ويرفض المنظور الاقتصادي الكوني القائم على الاستغلال والربا وإفقار الشعوب المستضعفة والفقيرة ، فهو إذن يأخذ بصيب من الفكر القومي والفكر الاشتراكي والفكر الليبرالي منطلقاً من أرضية حضارية تعبر عن أوسع قطاع من الشعب التركي^(١).

- كان أداء ممثلي الرفاه الذين بدؤ أكثر عصريّة وتفتحاً من الأحزاب العلمانية مطمئناً للدوائر الدولية التي كانت تخاف من ممثلي الإسلام السياسي فكما تحدثت التقارير الغربية أن رجال الصحافة حينما كانوا يقفون أمام ذلك الشاب الوسيم "طبيب أردوغان" رئيس بلدية اسطنبول أو "مليح كوجك" رئيس بلدية "أنقرة" وهما يرتديان أفخم بيوت الأرياء الرحالية وأحدثها في تركيا وأوروبا وهما حليقي الدقون مصغفي الشعر والابتسامات تصاهي ابتسامات "جناك شيراك" عندما كان عملة مدية "باريس" كانت الدهشة تأخذ بمجامع نموسهم من رجال يتمون لحزب إسلامي هو حزب "الرفاه"

كانت استطلاعات الرأي تشير إلي أن شعبية الرجلين ازدادت بشكل ملحوظ ، وهو ما جعل الغرب يقتنع بأن أصوات أقدام الوافدين الحدد هؤلاء ليس هدفها غزو فيينا أو المضي قدما لحرق مكتبات باريس ولندن أو فتح برلين أو استكهولم من الداخل . وفي رصد لمراسل "إيتارناس" لأوضاع مدينة

(١) هذا التوثيق جمع "رودني شاك" بقول برنامج لرفاه فيه قليل من الإسلام وقيل من الرأسمالية وقيل من الاشتراكية . وراجع محمد نور الدين ، تركيا في الزمن المتحول ، م . س . د ، ص ٦٥

"قوسية" عقب هور الرقاه في الاستجابات البلدية بمدينة "قوسية" أحد أهم معاقلي الرقاه قال علي لسان خليل يوردن "رئيس البلدية" عندما كل الأمور يقرررها الشعب ونحن بدورنا لا نلجأ بلضبط عليه ، فإذا رعب ستقدم علي إغلاق دور الدعاية أو محلات الاتجار بالمشروبات الكحولية فنحن لا نقوم إلا بما يريد المواطنون" ، وأضاف "لم يطرق باب مكنتي أي مواطن طالباً الترخيص لمتح مخزن لبيع المشروبات الكحولية" ، إن غالبية سكان "قوسية" لا يتعاملون المشروبات الكحولية^(١١) ، ومثلت بحيرة "الرقاه" في البلديات نموذجاً لأول حركة إسلامية تتولى السلطة فعلاً وتغرسها في سياق سياسي يضمن نجاحها المخاوف وربما الكراهية ولكنه احترام وصونها للسلطة وانظر لروي تجربتها ولم يقلب عليها كما حدث في الجزائر ، وهذا جعل الخبرة تنضج وتكيف مع الواقع السياسي ويتعدل ما نطلق عليه "الإدراك المتبادل بين الحركات الإسلامية ونظمها السياسية" نحو ضرورة قبول كل مسهما للأحرار حرصاً علي السلام الاجتماعي والاستقرار السياسي في بلد تتنازعه المناقضات المرعبة مثل تركيا^(١٢) .

- حاول "الرقاه" تطبيق برنامجي في المحليات وفق صيغة "تغيير اجتماعي أخلاقي هادئة ومتبادلة" بمعنى أن النموذج الأخلاقي للممارسات الرقاهية في السياسة المحلية جعلهم أيضاً يقدمون علي تعديلات في الخطاب الاجتماعي منصله بالنقصاء علي الدعاية ومحلات الخمور ولكن في سياق قانوني

(١١) يوسف إسماعيل ، حرب الرقاه ، نجم الدين أربكان ، الإسلام السياسي الجديد ، م س ٥٣ - ٥٤

(١٢) في تحليلات منشورة جمع مثلاً عبد الوكيل ، حيرة تركيا وما عكسها لحارب الدول العربية في هذا الدعوى لمراتبه ، الهيئة الاجتماعية والحادثة الناح الخطاب السياسي ، ص ١٠٠ ، ١٩٩٦ وأيضاً فهمي هويدي ، رسالة الانتعاش التركي ، من بهمة الأمر في معالم لعرى ، الشرق الأوسط ١٠٦٥ ، ١٩٩٦ وأيضاً كمال حبيب ، تحولات الحركة الإسلامية والاستراتيجية الأمريكية ، م س ٥٤ ، ص ٧٧ تحت عنوان "الرؤى المتبادلة بين الحركة الإسلامية ، نظمها السياسية

وديموقراطي يحترم اختيارات الناس ، فكما يقول أحد رجال الأعمال وئيفي الصلة بالرفاه "إن المسألة الأولى التي نعمل عليها هي الجواب التي لا تسر بالنظام في النظام. وبعد ذلك يبدأ بتغيير الجواب التي تعكس حلالا لا يسجم مع تقاليدا الأخلاقية".

فمرنامح الرفاه الإصلاحية لا يعمل أي توجهات لتغيير حلدي ترفعه الأعلية والسياسي المدني التركي ، ومن حلال أدائه في العمليات اتضح أننا أمام حزب تركي إسلامي يأخذ في حسابه السياق المجتمعي والقانوني والسياسي الذي يتحرك فيه ، ورغم انطلاقه من مفهوم الأخوة الإسلامية العامة واستناده لرؤية شاملة وعالمية ، لكن الواقع التركي هو مجال اهتمامه وعمله بشكل أساسي فهو يفلب الظروف التركية علي الرؤي ذات الطابع الكوي الذي تنبأه الحركات الإسلامية الأخرى في العالم

- يمكننا القول أن "حزب الرفاه" هو أول حزب إسلامي مارس السياسة كتعبير مدني بمرجعة إسلامية ، فهو حزب سياسي له مطلقات إسلامية لا يمكنه الإفصاح عنها بشكل علي لأن القانون يجرمها ويمنعها ومن ثم فهو استخدم "الرمر السياسي" للتعبير عن أطروحاته الإسلامية .

ونحن نذهب إلي القول بأن حزب الرفاه بالأساس هو حزب سياسي ولكن بمصطلقات إسلامية ، ومن ثم فهو ينظر لنفسه كحزب سياسي وليس كحزب ديني أو حتي إسلامي ، فهو حزب سياسي تختلط في مشروعه التوجهات القومية والليبرالية واليسارية بخلفية سرية خاصة لا يمكننا معها أن نقول عنه أي - الحرب - أنه أي منها فهي تتفاعل معاً في مشروعه ضمن منظور أوسع يمكن أن يطلق عليه "النهوض من منظور تركي".

- ماقاله "أربكان" في هذا السياق واصح الدلالة "في حالة إلغاء المادة

١٦٣ من قانون العقوبات والتي تحظر إنشاء أحزاب دينية وتحرم نشر الدعاية الدينية والقيام بشايطات أصولية ماثونة للعلمانية ، لن تكون هناك إمكابة أو حاجة لتأسيس حزب إسلامي يعلن أن الإسلام منظوره والقرآن دستوره ، فمثل هذا الحزب لا يمكن أن يظهر أو يجمع لأن الأحزاب تؤسس لحل مشكلات المجتمع ولا يمكن أن تستند إلى الدين ، ومن هذا الحزب لن يقدم حلولاً جوهرية للمشكلات الاقتصادية والاجتماعية في تركيا ، كما أن المجتمع التركي لا يحتاج سوى ثلاثة أحزاب: حزب الرفاه كحزب يعبر عن المنظور القومي ، وحزب " الطريق الصحيح كحزب رأسمالي يدافع عن المصالح الرأسمالية ، والحزب الديمقراطي الاجتماعي الشعبي " كحزب يساري ، أما حزب الوطن الأم " فلا موضع لاستمراره بعد إحقاقه في محاولة الجمع بين تصورات ومبادئ هذه الأحزاب الثلاثة تحت سقف واحد ، ولن يعيد حزب الرفاه تنظيم نفسه في حالة إلغاء هذه المادة لأنه أنشئ في ظل القانون القائم ولا يمكن لهذه المادة أن تؤثر بأي شكل من الأشكال في سياسة الحزب^(١) وفي حوار له قال نحن لسنا حزباً إسلامياً ، نحن حركة سياسية^(٢) ويقول " رجب طيب أردوغان " في هذا الصدد " يماننا الناس عن مسائل دينية فيما نحن لسنا مهتمين بل حزب سياسي " (٣) .

ثالثاً : حزب الرفاه والوصول إلى السلطة في تركيا :

- وضع الرفاه نصب عييه الاستجابات النابية التي ستجري في ٢٥

(١) جلال مومجى ، الإسلام والتعددية في تركيا ، م . س . ذ . ص ٤٩

(٢) حارل عداشقي ، ربيع حزب الرفاه الإسلامي بمط الأورق التركية ، أريكاد لوسط سافلي الجفود مع سوريف الوسط ، ع ٢٠٥ ، ١ / ١ / ١٩٩٦

(٣) عن مساعد عبد الرفاه كحزب سياسي به مرجعية إسلامية إلى حزب ديني . اجع " جلال مومجى ، الإسلام واستعدديه في تركيا ، م . س . ذ . ص ٤٠ - ٤٣ وعن قول " طيب أردوغان " راجع محمد نور الدين ، قبة وعمامة ، م . س . ذ . ص ٦٥

ديسمبر ١٩٩٥ لكي يثبت تمجذه أكثر في الوجود السياسي التركي ، لا بل لكي يقول إن تركيا لا يمكنها أن تنهض بدون "الرفاه" ، و استمرار صعوده السياسي مرهون بمصولة علي عدد أكثر من الأصوات يمكنه من احتحام عشر دبابير العلمانية المحرم علي من لا يديون بها من الإسلاميين ، فأصدر الحزب بيانه الانتخابي عارصاً أفكاره وأيديولوجيته التي تميرها عن غيره من الأحزاب الأخرى والتي تمس بقوة أوتاراً تعرف بصمت في نفس التركي دون أن نجد لنفسها مجالاً في الفضاء العام .

وأعلن خطته لحل مشاكل تركيا والتي تضمنت الآتي:

- ١- إرساء الأخوة الإسلامية وهي الحل الوحيد لإنهاء الحركة الانفصالية في الولايات الجنوبية الشرقية .
- ٢- تأمين الارتباط والالتحام بين الدولة والشعب .
- ٣- مكافحة البطالة .
- ٤- إخراج قوة المطرقة من تركيا .
- ٥- إلغاء الأحكام العرفية المطبقة في الولايات الجنوبية الشرقية وهي الولايات التي توحد بها حركات التمرد الكردية
- ٦- العمل علي رفع الحصار عن العراق .
- ٧- الاهتمام بالقيم المعنوية في التربية واعتماد الطابع الملي .
- ٨- إزاله الحواجز الموجودة أمام الإنتاج للانتقال إلي نظام اقتصادي عادل .

حث الحزب أنصاره للوصول إلي أبعد وأصغر قرية في البلاد رافعاً شعار "المكان الذي لا تصل إليه لى يكون لك" ، و "ليس هناك عذر يمكن أن

يحمل محل السجاح"، واستطاع "الرفاه" في هذه الانتخابات كما كان محطاً أن يحصل علي أكثر من ستة ملايين صوت أي علي نسبة تعادل ٢١,٤% من مجموع الأصوات التي شاركت في الانتخابات وحصل علي ١٥٨ مقعداً من مجمل مقاعد البرلمان التركي والتي يبلغ ٥٥٠".

- أثبتت النتائج تقدم "الرفاه" علي حرب "الوطني الأم" بفارق أصوات وصل إلي نصف مليون صوت، أما "حزب الطريق القويم" فقد جاء متأخراً عن "الرفاه" بما يقارب ٧٠٠ ألف صوت، وتراجعت أصوات اليمين المثلة في الحزبين السابقين من ٥١% عام ١٩٩١ م إلي ٣٩% في الانتخابات الأخيرة أي بتراجع قدره ١٢ نقطة أو مايعادل خمس قوته السابقة.

حزب "الطريق المستقيم" لوحده تراجع ٧ نقاط ففي عام ١٩٩١ م نال ٢٧% بينما سال في هذه الانتخابات ١٩,٢% أي مايعادل ربع قوته السابقة، وتراجع "حزب الوطن الأم" أربع نقاط من ٢٤% عام ١٩٩١ م إلي ١٩,٦٥% في الانتخابات الأخيرة أو مايعادل سدس قوته السابقة وعلي حيلة اليسار تراجع حزباً اليسار الديمقراطي والحزب الشعبي الاجتماعي الديمقراطي (حزب الشعب الجمهوري الآن) بما يقارب ربع قوتهما من ٣١% إلي ٢٤% بتراجع قدره ٧ نقاط، وإذا كان اليسار الديمقراطي حقق تقدماً من ١٠,٨% إلي ١٤,٦٥% عام ١٩٩٥ م، فإن "حزب الشعب الجمهوري" تراجع قوته إلي النصف من ٢٠,٨% عام ١٩٩١ م إلي ١٠,٧% عام ١٩٩٥ م".

(١١) أوزبك محمد علي، قصة حزب الرفاه، م. س. د. ص ٧. عدد أعضاء المجلس كنود ٤٠٠ ثم زاد العدد ليصبح ٤٥٠ بموجب تعديل دستوري عام ١٩٨٧ م ثم زاد العدد ليصبح ٥٥٠ بالتالي الانتخابات البرلمانية التي حزب عام ١٩٩٥ واجتمع خلال معوض، صناعته القرار في تركيا م. س. د. ص ١٦

(١٢) عبد مصطفا الطور الحويطي، السبب في التفرقة، راجع محمد نور نديم، تركيا في ازمن التحويل، م. س. د. ص ٦٨ - ٦٩

الفصل الثالث: الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧م)

وحده الرفاه هو الذي كان يتقدم ليثبت أنه فاعل رئيسي في الحياة السياسية التركية . والجدول التالي يظهر النتائج الكاملة للانتخابات البرلمانية التركية التي جرت في ٢٥ ديسمبر ١٩٩٥:

نتائج الانتخابات البرلمانية التركية في ٢٥ ديسمبر ١٩٩٥

الأحزاب	أصوات كل حزب	النسبة المئوية	عدد المقاعد
حزب الرفاه	٦٠١٢٤٥٠	٢١,٤ %	١٥٨
حزب الطريق القويم	٥٣٩٦٠٠٩	١٩,٢ %	١٣٥
حزب الوطن الأم والوحدة الكردي	٥٥٢٧٢٨٨	١٩,٦ %	١٣٢
حزب اليسار الديمقراطي	٤١١٨٠٢٥	١٤,٦ %	٧٦
حزب الشعب الجمهوري	٣٠١١٠٧٦	١٠,٧ %	٤٩
حزب الحركة القومية	٢٣٠١٣٤٣	٨,٢ %	لا يوجد
حزب الديمقراطية الشعبية	١١٧١٦٢٣	٤,٢ %	لا يوجد
حركة الديمقراطية الجديدة	١٣٣٨٨٩	٠,٤٨ %	لا يوجد
حزب الأمة	١٢٧٦٣٠	٠,٤٥ %	لا يوجد
حزب الشروق الجديد	٩٥٤٨٤	٠,٣٤ %	لا يوجد
حزب العمال	٦١٤٢٨	٠,٢٢ %	لا يوجد
الحزب الجديد	٣٦٨٥٣	٠,١٣ %	لا يوجد
المستقلون	١٣٣٨٩٥	٠,٥ %	لا يوجد

المصدر: صحيفة ميليت بتاريخ ٤ يناير ١٩٩٦

أصبح من حق "الرفاه" بعد حصوله على أعلى نسبة من الأصوات أن يشكل الحكومة ، استطاع الحزب أن يضاعف وجوده في الحياة السياسية

خلال ٩ سنوات إلى ٤٣ ضعفاً وهو ما لم يستطع أي حزب آخر أن يحققه في تاريخ الحياة الحزبية في تركيا^(١)، و مثل دور " الرفاء " صدمة كبيرة في أوساط أحزاب اليمين واليسار التي تراجع بمشكل ملحوظ - كما أوضحنا - وعبر " الرفاء " - كما أشارت نتائج الانتخابات - عن توااحده في أماكن لم يكن له وجود فيها من قبل مثل مناطق " بحر إيجه "، " والبحر المتوسط " وفي مناطق الأكراد التي احتل فيها المركز الثالث، بالإضافة لسيطرته المطلقة في محافظات " وسط الأناضول " وشماليه " وترعنه لمدينتي " أنقرة " واسطنبول " وهو ما جعل " الرفاء " بخلاف كل الأحزاب الأخرى له حضور قوي^(٢) في معظم المناطق التركية علي اختلاف أعراقها ومذاهبها ومستوياتها الاقتصادية، وعبر " نجم الدين أربكان " عن ذلك بقوله: " إن حزبه الوحيد القادر علي تقديم سياسة تجمع كل البلاد وتقدم العلاج لمختلف مشكلاتها .

- وفق الأعراف الدستورية فمن المفروض أن يكلف رئيس الجمهورية الحرب الذي حصل علي أعلي الأصوات بتشكيل الحكومة، بيد إن الرعب الذي ساد الأوساط العلمانية جعل الشكوك وانفجعات تطلق ضد الرفاء من جانب المؤسسات المسعدة في البلاد، و ييما طالب " أربكان " رئيس الجمهورية " ديميريل " بضرورة تكليفه بتشكيل الحكومة فقد عجز عن تشكيلها مرتين، بيد أن الإصرار علي إبعاد " الرفاء " عن السلطة أربكان الساحة السياسية التركية والتي واجهت أزمة حقيقية عبرت عن نفسها في العجز عن

(١) أوردخان محمد علي، قصة حرب الرفاء، م ص ٥٣، ص ٧، ويمكن مراجعته نتائج التصويت للبرلمان التركي في مواضع عديدة منها مثلاً

Political Structure Of Turkey, Directorate General Of Press & Information (Ankara, March, 1996) p. 11

(٢) من قوة حزب الرفاء كقوة سياسية في الانتخابات راجع، جمال خاشقجي، أربكان للوسط سألني المجلد مع سوريا، مجلة الوسط، ج ٢٠٥ - ١/١/١٩٩٦

تشكيل حكومة مستقرة وقادرة علي إدارة الشئون التركية وسط عواصف قوية داخلية وخارجية معا .

- وتحت صعوط الجيش التي لا يمكن مدافعتها كلف "ديميريل" يلماز" بتشكيل الحكومة مع حزب "الطريق القويم" بدعم حزب اليسار الديمقراطي الذي يقوده "بولت أجاويد" فيما عرف "بائتلاف الإكراه" في ١٢ مارس ١٩٩٦ م^(١).

ولكنها سرعان ما انهارت في ٦ يونيو ١٩٩٦ م ، وحلها ثم تكليف "أربكان" بتشكيل الحكومة (الرابعة والخمسين) متحالفاً مع حزب "الطريق المستقيم" في ٢٩ يونيو ١٩٩٦ م ونال الائتلاف بين الحزبين ثقة البرلمان في ٨ يوليو ١٩٩٦ م وأصبح "نجم الدين أربكان" السياسي الإسلامي المحضرم المعادي "للاتانوركية" أول رئيس وزراء لتركيا العلمانية المخروسة بقوة العسكر وحلف الأطلسي والدعم العربي الأوروبي والأمريكي الذي راقب المفاوضات المضنية بين الساسة والتي انتهت إلي الانحياز لقواعد الديمقراطية خوفاً من إجراء انتخابات برلمانية جديدة سوف تأتي "بالرفاه" مرة ثانية أقوى مما كان^(٢).

(١) عن الائتلاف الإكراهي راجع مثلاً محمد الحسني أحمد ، تركيا بين الوحدة الوطنية والائتلاف الفهري ، الشرق الأوسط ، ١٣/٢/١٩٩٦

(٢) لم يكن فنور "الرفاه" بعيداً عن اهتمام دوائر الغرب السياسية التي كانت تراقب وتدخل من كثب وعلى سبيل مثال راجع العديد من تقارير الصحفية التي تحدثت عن ذلك مثلاً السفير الإسرائيلي في تركيا قال "ليديعوت أحرونوت" بعد فوز الرفاه "يجب الآن أن يقرن ما حصل في تركيا بشظفريق الإسلاميين في الجزائر أو مصر" الإسلاميون الأتراك ليسوا مطردين كما في البلدان الأخرى كما أن لأجهزة الأمنية التركية ممثل بطريقه فعالة ، المجلة ٢٨ ، ١٢٠ ، ١٩٩٥ ، بروفيدرو "أفرسيه قالت" غار الرفاه قد قد بواقس الخطر في أوروبا "الاتحاد الأمازيغي ، ١٤ ، ١٩٩٦ ، وكتب الهاميشان تانير "إنه لا ينبغي لأحد أن يقلل من المخاوف المتعلقة بانحداد الإسلاميين في تركيا وكتبت "لوس الخموس مانير" إنه القرب موعد الانتخابات العامة في تركيا واحتمال هو "أربكان" يبحث علي التمشير بقوة في كواليس السطارت العربية في أسرة ١٨ ، ١٩٩٥ ، ٢٤ ، وكتب "الإيكوبومس"

- لم يكن امام الجيش خيار آخر سوى القبول بمحجى "الرفاه" إلي السلطة
لكس هذا فتح الباب لصراع مفتوح بين الطرفين استخدمت فيه الخب
العلمانية الوسائل الفضائية في ظل عجزها عن التعامل مع قوة سياسية تراها
معادية "للكمالية" في ظل نظام ديموقراطي تعددي .

وكما يصف "هاينس كرامر" لم يكن الجميع يدها من قيادة الجيش والنهاة
بالصحف الرئيسية والجمعيات الخاصة مروراً بكبار موظفي الدولة مستعدين لقبول
هذا التغيير ، فبعد فاصل قصير تم فيه استيعاب الصدمة أطلق هؤلاء حملة سياسية
لقلب النتائج رأساً علي عقب وهو ما أدت إلي أن تعيش تركيا معركة صراع
علي الهيمنة السياسية منذ خريفه ١٩٩٦ م .

التحذت المعركة في المقام الأول شكل حرب ثقافية (Kulturkampf) بين
النخبة الإسلامية والكماليين حول استمرار نظرية الجمهورية العدمانية
كما حددتها الخب القديمة ، مالبثت هذه المعركة أن وصلت إلي نهاية مؤقتة
مع حظر حزب الرفاه في يناير ١٩٩٨ م بموجب حكم من المحكمة
الدستورية^(١١) .

- لم يكن سهلاً تسليم وراثي تقاليد الجمهورية الأولي بالمحاولات
الحديدة التي قادت إلي ما عرف في تركيا باسم "الجمهورية الثانية" أو ما بعد

اسريطانية" ان نظرية الأولي لأريكان توحى إنه ليس خطراً لكن الحديث معه بعدة دلائل يخلق
بغض ذلك الانطباع "وراجع مصطلحي محمد الطحان ، هل جاء وقت ارفهه" لانتخابات بعيد
التوازن المقفود في تركي ، الحياة ١٩٩٦/١٩٩٦ وأكد أن أمريكا أنها ستدور مع الحكومة الجديدة في
تركيا شرع حربه لصالح القومية الأتكية وكان مناطق باسمه و "أرة" الخارجية "هذه علامة دفاع
الصلح ها وهناك مسئوليات في هذا الحلقه وليس هناك حقوق فقط وشهدت علي أهمية تركي
خيب لألملي وعاملاً أصب موجوداً عند معبري الشرق بين أوروبا و الشرق الأوسط وربط تركي
عالميات احربية مثل حلف الأطلسي والاتحاد الأوروبي و هي تركي "التيهه بالديمقراطية
وحقوق الإنسان ، الحياة ١٩٩٦/٧/١٥ م

(١١) هاينس كرامر ، تركيا المتغيرة تبحث عن ثوب جديد ، م . ص . ٤٢ ص ١٢٨

الكمالية^(١)، والتي كان أبرز دلالاتها هي الرفاء إلى السلطة، ومن هنا كان النداعي بالتهديد الأصولي للكمالية والعلمانية واعتبر الجيش أن الخطر الأول الذي يهدد الأمن القومي في تركيا هو "الخطر الأصولي" وليست النزعات الانفصالية أو الفوضوية^(٢).

في ٢٨ فبراير ١٩٩٧ تقدم مجلس الأمن القومي بمذكرة إلى رئيس الوزراء طالبه فيها بالاستجابة لمطالب الجيش التي بلغت ١٨ مطلباً لحماية لترات "العلمانية الكمالية" فيما أطلق عليه "الانقلاب الرابع" في تاريخ تركيا الحديثة والذي عرف "بانقلاب ما بعد الخدانة" فهو انقلاب أبيض لم تتحرك فيه الدبابات ولكن استخدمت مؤسسات الدولة الكمالية التي لا يمكن قهرها أو التغلب عليها، "فالدولة الإله" في تركيا تحركت مؤسساتها التي لا يمكن مدافعتها، ولم يستطع "الرفاء" الصمود أمام ضراوتها خاصة بعد أن رفع رئيس الادعاء العام دعوي أمام المحكمة الدستورية طالب فيها بحظر نشاطات حزب "الرفاء" في ٢١ مايو ١٩٩٧م فقدم "أربكان" باستقالته في ١٨ يولية

(١) حال مصطفى - عقليست مستعاضين لتركيا الحديثة، الحياة ١٩٩٧، ١٩٩٩ م فهو يتحدث عن عضية العسكر والإسلاميين وأيضاً محمد جمال ياروب، الرفاء وأسئلة محمد الكمالية بحدود، الحياة ١٩٩٨، ١١، ٢٥. إن حق الرفاء هو أكثر بكثير من مسألة حل حزب سياسي يجري الادعاء بخروجه على الدستور، إنه في عس دفاع الألبانيون ج الرسمية الحكمة لبقائه انتفاضة عن نفسها، ومحاوله لأتقده نفسها في شروط حديثة لجميع برمتها لنطرح احتمالاً تاريخياً حديثاً يمكن تسميته بما يسمد الكمالية، والرفاء هنا ليس حزب المصهي أو المكتوب بل هو محور عن مرعده ما بعد الكمالية

(٢) كان مجلس الأمن القومي التركي يعتبر "لأصولية" أي الإسلاميين هم الخطر الذي بعد "الانفصالية" أي الاتحادات تركدية اندحبه بالتمصان من الدولة ولكنه بعد وصول لرفاء إلى السلطة وضع الخطر الإسلامي "الأصولي" بتهجير العسكر إلى أكثر خطر يهدد الدولة ورجع نصر تحت كبر لنادا الجيش التركي في يوسف إبراهيم، حزب الرفاء، نجم الدين أربكان، الإسلام السياسي الحديث، م من ٥٠٥، ١١٢، ١١٥ فقد نقل عن نقاش لأمني لشقوب التبحرية الأمن بـ "عويش أركبا" إن استبانات الأصولية الدينية أصبحت مشكلة رئيسية في تركيا وأنها تهدد أبقد حفر، من حزب العمال الكردي

١٩٩٧م إلى رئيس الجمهورية "سليمان ديميريل" بعد محاولات للمقاومة بدت يائسة فقلها وكلف "مسعود يلماز" بتشكيل الحكومة التي أجهرت علي الآمال التي كانت معقودة علي إمكانية تحول الدولة الكمالية إلي دولة تحترم القاسوس والدستور ونقل بقواعد الديمقراطية^(١) التي جاءت بإسلاميين إلي السلطة لاستيعابهم داخل النظام السياسي وليصبحوا جزءاً من العملية السياسية ولكن المشهد التركي الانقلابي علي الرفاه كان علي العكس إذ بدأ الإسلاميون أكثر حرصاً علي قواعد التعددية والديمقراطية والإدارة المدنية للدولة بينما بدأ العلمانيون بكافة أطيافهم حلفاء للعسكر في الإجهاز علي "الرفاه" واستهلاك قواعد الديمقراطية . وهو ما أعطي شرعية أكثر في الشارع للإسلاميين علي حساب العلمانيين الذين أكدوا الوجه الانتهاري وغير الأخلاقي للعلمانية حين تنصب لمواجهة الإسلاميين



(١) حول هذه التفاصيل يمكن مراجعة خلاص معوض . صياغة القرار في تركيا والملاحظات العربية الأتكية . ص ١٠٦ . مركز دراسات ليرجندة العربية . ١٩٩٨ . ص ١٠٦ . ص ٧٣ وأيضاً ص ١١١ . السبع والعشرون . تركيا من أتاتورك إلى أردوغان . لصاحبه بين اللهمة العسكرية والإسلام السياسي . ص ١٠٦ . ص ١٩٣ وما بعدها

المبحث الثاني: أيديولوجية حزب الرفاه وبرنامجه السياسي

في حوار صحفي له قال "نجم الدين أربكان" نحن لسنا حزباً سياسياً ولكننا حركة^(١) ومفهوم الحركة يعني أيديولوجية ومطلقات فكرية أشمل من مجرد العمل السياسي وأبقى منه والحركة الاجتماعية التي يقصدها هنا "أربكان" هي حركة "المللي جوروش" Milli Gorus أي الفكر الإسلامي كما تطرحه الخبرة التركية ، وكما هو معلوم فإن الدستور التركي يحرم استخدام المصطلحات أو التعبيرات الدينية ومن هنا فإن التيار الإسلامي السياسي استخدم رموزاً تمثل مفاتيح لمصطلحات ومعانٍ أعمق من مجرد القراءة الأولى للرمز المستخدم .

"المللي جوروش" هو تعبير عن الفكرة التي يحملها المسلمون في تركيا والتي تحصل مشروعاَ للنهوض التركي مستنداً إلى الأيديولوجية الإسلامية والخبرة التركية وخاصة العثمانية ، وكما قال "أربكان" : حركة الملي جوروش هي "تحويل المجتمع التركي إلى الإسلام، مكان واحد يرتبط بشئ واحد . . فتركيا خدمت الإسلام ألف سنة بكل جهدها حتى دقت أبواب "ديننا" و "والاشيا" والبي "صلي الله عليه وسلم" يقول : "لنفتح القسطنطينية فلنعم الأمير أمرها ولنعم الجيش جيشها" ماهي الخصوصية التركية هنا؟ الجيش للحق والإسلام وهذا عز وشرف لتركيا ، عزتنا في الإسلام ."

"المللي جوروش" مرتب علي تاريخ هذا الشعب الذي تاريخه ألف سنة ، مرتب علي احترام الدستور والقانون داخل البلد ، نتيجة لذلك "المللي

(١) حال نياشي ، وعجم حزب الرفاه الإسلامي بمحيط الأوراق التركية ، مجلة الوسط - ع ٢٠٥ - ١ / ١٩٩٦

جوروش "تطالب بالدستور والقانون وفي الجهة الأخرى السياريو الصهيوني في التطبيق ونحس نقول لهم: "تركوا ما تطبقون واحترموا الدستور ، فحركة "المللي جوروش" هي الحزب السياسي الوحيد الذي يريد تطبيق الدستور والقانون كاملاً ، وعاية "المللي جوروش" ليس تعبير الدستور وإنما تطبيقه ، نحن كالشرطة نمسك الأذن الصهيونية ونقاوم السياريو الصهيوني "المللي جوروش" نريد حفظ تركيا وحمايتها وهي وفق عقيدة وناريج الشعب ووفق القانون والدستور وعمدها واحد هو رفع مالهو ضد القانون ، الملي جوروش" كالشرطة نحافظ علي الشعب"^(١).

ويذهب "شوكت قبازان" إلي أن "المللي جوروش" يهدف إلي أن تكون تركيا دولة مستقلة غير تابعة للدول الكبرى وأن يكفينا داخلياً بمسحه وأن نحفظ لها أخلاقها المصوبة والديمقراطية الكاملة وحرية الاستقلال وحقوق الإنسان وأن تكون تركيا نامية في كل المجالات الثقافية والاجتماعية ونحن بقايا الدولة العثمانية ولابد أن تكون تركيا قوية ، والمسلمون متساوون أمام القانون لئلا يكون فساد من جهة الأكراد فهم إخواننا ونحن نعيش معا ولكن لا نخرق وحدتنا ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِسْوَةٌ﴾ [الحجرات ١٠] ونحن المسلمين أمة واحدة لا فرق بينا عند الله عرب وكرد كلهم متساوون وأمريكا وإسرائيل تريد أن تخرق وحدتنا

نحن نقول تركيا أولاً ثم العالم العربي والإسلامي ثم العالم كله ، ونقول "خير الناس من ينتفع الناس" ، نحن مرتبطين بدستور تركيا ونتحرك علي

(١) حوارات مع "نجم الدين أرنكان" في تركيا إبان جمعه للمادة العلمية لرسائله عام ٢٠٠٣ م بمقر حزب المعادة الذي كان حرس الرفاه "من قبل في أنقرة" وهو الحزب الوحيد في تركيا الذي بقي مسجلاً في محظوظ طفر الحزب أيام الرفاه وأنشئت في مسند الإمام أحمد وأجمع الصغير بغير طي وأسديناه في معرفه مصدبه لاس لأثير ، الإحصاء في غير أسماء تصدبه لاس حيدر لعسقلاني والاستيماص في معرفة الأصحاب لاس عبد الرزاق وحاج سالم الرشيداني ، محمد القاتح ، ٢٠٠٣ ط ٢ العلم للملايين ١٩٦٩ ، ط ٢

قواعد السياسة التركية وفقا للقوانين السياسية ومنطلقاتنا هي أن تكون مفهدة للناس، وطريقها هو الإقناع والحوار، ونحن موجودون للبشر وليس للعصر، ويريد الاستفادة من كل مجالات العلم والفن والتكنولوجيا في عصرنا الراهن وهدفنا التنمية في جميع المجالات .

اهتماما بالإسلام أعلي من كل شيء والأديان الأخرى في نفس المستوى ﴿لَا يُكْرَهُ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة ٢٥٦] ونحن شعب الخلق للخلق، نحن نحب الخلق بسبب خلق الله لهم، وأريكان يقول: "حق غنمة واحدة إلى حاسب حق ٩٩ غنمة من أصل مائة" ^(١) وهو يرى أن الانتخابات صيغة متطورة لسيطرة القوى التي الذي تخالفه الناس فتتبعه، فالديمقراطية واسطة وليست غاية ، والغاية هي إقامة نظام السعادة إنما لنا حرب المصوغات ولكننا نريد سعادة ٦٦ مليون و٦٠ مليار إنسان ^(٢) . . وهو يرى أن "الكماالية" كأيدولوجية لم تكن في عهد "أتاتورك" وإنما بعده ^(٣) .

يقول "ياسين خطيب أوغلو": "برامجنا يختلف تماماً عن الحركات

- (١) حوار "نشاط مع "شوكب قازان" وزير العدل انه كي في حكومة الرفاه . وأحد الذين حكم عليهم المحكمة الدستورية العليا التي حظرت "الرفاه" بعدم ممارسة العمل السياسي لمدة خمس سنوات بسبب أنه كان يريد تعيين المحامين النقيز وحمل ذلك مبالغة لتخفيف العقوبة عنهم وبسبب ريارته
- (٢) نفس الحوار مع "شوكب قازان" ولكنه يقول رأي "أريكان" وهو معروف إذ أنه يرى الديمقراطية واسطة وليست غاية ، كما يراه في سياق "الركبي" مصدر عن سيطرة "أفك بيا".
- (٣) في حوارنا المباشر إليه مع "شوكب قازان" قال ان أتاتورك كان يريد لاستقلال ويرفض الصعية لأمره فكان يمد يده في دولته في الخارج في عصره وكان يريد نهضة ريفية ، كان يعطي كل جهده لتقديم تركيا وأسس بنك الرز هي دعم بطلاحي وأسس Atı Bank لتصبح الخواص الخام وأسس بنك "البربر" لتصبح الملاهي ، فهو بدأ هذا العمل ولكنه الآن أسس ونحن نريد هذا مرة أخرى ، وفكرة جيش يدرسون الكماية نظرية الكية العسكرية ويدرسون الأيديولوجية الكماية وكأنها معادة للإسلام ، فمصحح أفكاره الكثير "محضر إسمه قادة الجيش للتربية في حداث القادة ، والخبرات ولكنهم لا يصلون المختارة أمام الشعب لمو أن الشعب رأي وهداه منهده يصفي فونه يرفعه فوق رأسه ، هذا هو الفرق بين قادة الجيش والتمتد ، "أندجور فيه ليسه لطريق الصحيح في تركيا لأنها تمنح تأسيس أي حزب علي أساس الإسلام علي خلاف الديمقراطية "حرية

الإسلامية كلها، النظام مختلف ولنا قانون خاص كحرب سياسي "أربكان" وشوري الحرب بعمل علي كيف باني أولا للشعب بتحقيق "الرفاه" الاقتصادي وبعد ذلك الشعور الإسلامي^(١).

أولا: أيديولوجية ومعني حزب الرفاه:

أولا: خصائص فكر الأمة:

في إصدار مهم لحرب "الرفاه" بعنوان "ماذا يعني فكر الأمة؟ Millî Gorus يقول: إن فكر الأمة هو الفكر الذي يبيع من شعبا، ولم تكن أمنا في تاريخها الطويل أمة قائمة علي القوة والجبروت إنما هي أمة صاحبة فكر، وقد استتحت دولاً عظيمة مثل الدولة السلجوقية والدولة العثمانية، وقد عكست عبر التاريخ أفضل مثال فيما يتعلق بحقوق الإنسان والسلام والعدالة، وهي أمة ذات خصائص باصعة ومشرفة، وأمة لديها هذه المزايا لا ينبغي لها أن تكون خاضعة للغرب الذي يقوم علي التسلط، ولا يليق بها أن تقلده وتسير وفق خطواته ويورد الإصدار ثمانية خصائص لفكر الأمة وهي:

١ - تقوم علي قوة الحق والعدالة لا علي قوة الجبروت والتسلط، فالحضارة العربية اليوم تقوم علي أساس حضارة روما واليونان القديمة وهي حضارات تقوم علي أسس فرعونية تعتمد علي القوة وليس علي الحق، ولذا ينبغي تأسيس عالم جديد يقوم علي السلام والعدل ويعتمد علي قوة الحق لا علي حق القوة وهذه وظيفة كبيرة تقع علي عاتق تركيا

(١) حوار لباحث مع "ياسين حطيط أرغلو" في "أنقرة" حيث أشار إلي وهي "الرفاه" والتي جوهرها "بإبعاد مسألة الاقتصادية" وحلها في "الأدراك المثلثي" وفي خطط الرفاه وأن النجاح في حل مشاكل الاقتصادية هو الحرس نحو الإيمان بالحق للإسلامي وهذا في الواقع مختلف عما كتب عليه الحركات الإسلامية في العهد العثماني لغربي في فترة الثمانينيات والتسعينيات ولكن اليوم رؤي الحركات الإسلامية تتطور نحو ما كان "لرفاه" صنفه إليها من أهمية الأسماء بمسائل المعاصر خبائثه والاقتصادية

٢ - أساس فكر الأمة هو الرحمة والمحبة ووفقاً لذلك فهذه هذا الفكر هو أولاً لتحقيق السعادة لسبعين مليوناً من أبناء تركيا ثم نشرها لتعم سكان الأرض البالغ عددهم ستة مليارات نسمة

٣ - فكر الأمة هو الفكر الأكثر تقدماً، وهو يهدف إلى جعل تركيا في قمة الحضارة المعاصرة، وهكذا فلم يكن السلطان محمد الفاتح يسارياً ولا ليبرالياً ولا في وسط اليمين ولا في بين الوسط، لقد كان حاملاً لفكر الأمة.

٤ - فكر الأمة هو الذي جلب الحق والعدل إلى الأناضول وهو الفكر الذي جلب نصر "ملاد كرت" وهو فكر السلطان "الب أرسلان" وهو الذي جلب الحق والعدل إلى كوسوفو، إنه فكر السلطان مراد "فكر الأمة هو الذي جاء ليضع حداً للظلم والفساد وهو الفكر الذي أوصل السلطان "بياريد". فكر الأمة هو الذي دفع "مصطفى كمال" لحرب الاستقلال

٥ - من أجل توفير السعادة لأحواصا في تركيا ولجميع سكان العالم يسعى فكر الأمة لتحقيق المثل التالية: "تركيا يطيب فيها العيش"، "تركيا عظيمة من جديد" "عالم جديد".

٦ - فكر الأمة يقوم على ثلاثة أسس هي:

١/٦: قوة الحق لا حق القوة.

٢/٦: الاعتبار للأخلاق لا للمادة.

٣/٦: تربية النفس وتهذيبها لا الوقوع في أسرها والافتقار لها.

٧ - فكر الأمة يعني أن يكون الفرد متحلياً بخصائص الهداية والفراسة والبراعة ومعناها:

١/٧: الهداية القدرة على رؤية الحق والصواب.

٧/٢ - المراسمة - القدرة علي تمييز الخير من الشر .

٧/٣ - الدراية القدرة علي العمل بعزيمة وحاس وبعقيدة ثابتة من أجل نشر الخير والجمال والعدل .

٨ - وفقا لهذه الأسس فإن فكر الأمة يعني :

٨/١ - الأخلاق والتزكية .

٨/٢ - عملاً جليلاً لا سطحياً .

٨/٣ - العمل لا مجرد الكلام ، الإيمان والعمل لا الاكتفاء بالقول

٨/٤ - السلم الداخلي ، الأخوة والطمانية ، الانصهار بين الدولة والشعب .

٨/٥ - العدل وحقوق الإنسان .

٨/٦ - نهضة وطنية شاملة وسريعة .

٨/٧ - نهضة تركيا بكاملها .

٨/٨ - العمل للجميع ، الرفاء للجميع ، عدم إرهاب أهل القرى والعمال والموظفين والمهنيين وأصحاب الدخل الصغير بالضرائب والفوائد .

٨/٩ - أن تكون تركيا رافدة لا تابعة .

٨/١٠ - الحفاظ علي وحدة تركيا دولة وشعباً^(١) .

(١) حسب علي وثيمه هناك يعني فكر الأمة " علي حوروش " من مصادري مجرم السعادة والدين كانوا أعضاء بمحرمه " الترهه " وينتهي بالشكر لكل من لا مناد " حسي بنجار " مسئول بتعليم مجرم لسعادة والاسند " عاطف اوزساي " مسئول العلاقات الخارجية بالخارج والالدين كان لهم الفضل اكبر في الحصول علي المعلومات وترتيب الملفات مع كادة " علي حوروش " جميعا والدين كانوا كراما مع

ثانياً، ماذا يعني حزب الرفاه:

حزب "الرفاه" هو الذي يمثل فكر الأمة ولذا فهو أساس الشعب وتاريخه وعقيدته ودايته، أما الأحزاب الأخرى فهي جميعاً واقعة تحت تأثير الأفكار العنصرية بدرجات متفاوتة، ولهذا السبب فإن حزب "الرفاه" في كفة وبقية الأحزاب الأخرى في كفة ناسية، الحق واحد وهو مع "الرفاه" الذي يمثل الاتجاه الصحيح،، وحزب الرفاه هو الطريق الوحيد لتحقيق السعادة لأنه يمثل فكر الأمة ولا يمكن إدراك السعادة عن طريق الأحزاب الأخرى، وحزب الرفاه دائماً هو الحزب الأكبر، وهو الممثل الحقيقي للشعب "كل شئ يعود لأصله" وهو الممثل الوحيد للسعادة "الكل ينشد السعادة"، وفكر الأمة هو الذي جلب "الرفاه" لهذه الأمة، وأثار غا الدروب، وبقى وفياً لأسمها، إن الذي يحالوننا الرأي سوف يكتشفون أنهم في حاجة لحزب "الرفاه"، وسوف يكتشفون أنهم في حاجة لحزباً ولا بد من الانضمام تحت لوائه، حزب الرفاه هو الحل لتركيا ديمقراطية، ومؤسسات الرفاه هي الأكثر نشاطاً وحيوية لأن "الرفاه" هو الذي يعكس أصل الشعب، وهو الطريق الوحيد للسعادة، وهو الحزب الأكبر، وأعضاؤه لهم حظ ونصيب وافر من حب الشعب والوطن، أما الأحزاب الأخرى فهي أسيرة لمنطق القوة لا الحق وهي تخضع لتأثير الهوى والمادة بسبب تبعثها الكاملة أو الجزئية للغرب، والرفاه يعتمد على منطق الحق لا القوة؛ لأنه يمثل فكر الأمة، وتاريخ

الباحث فلم يبحلوا علينا بأسوقنا الترجمة. وقد لنا أن نحصل على عدة وثائق مهمة عن فكر "أبلي حوروش" في سياق بحثي الذي يتوقف على آخر لحظة من المحصول على مزيد من المصادر. إن إعداد هذه الرسالة ومن بين أهدافه التي تتجه إلى "الكتاب" المؤمل لكني لحزب ٢٠٠٣، كنيسة الفهم في المؤمل لكني لحزب السعادة البقرة بنصب ولا تنهيه.

Necmettin Erbakan, Big Congress 2003, Missing Meeting For A New World, Saadet Party, Ankara. Balgat

الإسلامية يشير إلي أن الفترات التي تم فيها تبي القوة ساد الظلم أما الفترات التي تبي فيها الحق فقد عم " الرفاه " والسعادة ويعتمد الحزب الأساس الخمسة التالية

١/٢ - الأمن والسلام :

فالأساس الذي يقوم عليه الحزب هو الرحمة والمحبة والتسامح ، أما العقلليات التي وقعت تحت تأثير الفكر العربي بعلم أو غير علم فهي تزرع فيما حوفا الحقد والبغضاء والعداود ولهذا لا يمكن بلوغ السعادة إلا من خلال " الرفاه " .

٢/٢ - حقوق الإنسان وحرياته :

لكل إنسان الحق في التمتع بحرياته كاملة ، وينبغي أن يبال كل إنسان حقوقه كاملة عبر منقوصة ، وهذا هو الطريق الموصل للسعادة . والذهنيات المتأثرة بالمكر العربي فهي تاريخيا مرتبط بالظلم والسيطرة وقائمة عليهما ، أما فكر " الرفاه " - فكر الأمة فهو ينظر باحترام شديد إلي حقوق الإنسان ، وإدراك " الرفاه " وتحقيق السعادة يكون عبر الالتزام بفكر الأمة .

٣/٢ - العدالة :

الحرية بدون عبود تفود إلي الصراع والصدام في المجتمع ولا بد من وضع ضوابط لهذه الحرية ، وحدود هذه الضوابط ترسم عن طريق العدالة ، والمهم الصحيح لمعي الحقوق يجب أن يقوم علي الحق لا القوة العاشمة ، والحق عند العقلليات المتخربة بهم بطريقة منلوطة

تتمثل في أربعة أساب وهي :

١ / ٣ - القوة . ٢ / ٣ - الأغلبيه .

٢ / ٣ / ٣ - المحاباة أو المحسوبية .

٢ / ٣ / ٤ - المصلحة .

وليس من بين هذه المفاهيم ما يبرر الحصول علي الحق ، فالحق يتبع فقط من الأسباب الأربعة التالية.

٢ / ٣ / ٥ - حقوق الإنسان تحفظ بالمساواة بين أفراد المجتمع باعتبارهم بشراً ، حفظ حياة الإنسان ، حقه في المعتقد ، حقه في الملكية ، حماية سله ، حماية عقله .

٢ / ٣ / ٦ - العمل مصدر الحق .

٢ / ٣ / ٧ - العدالة مصدر الحق .

٢ / ٣ / ٨ - الحق الذي يتولد عن الاتفاق الذي يعقد بين طرفين أو أكثر بالتراضي .

ولا يمكن تحقيق ذلك إلا من خلال الرفاه:

٢ / ٤ - الرفاه:

الأمن والسلام والحرية والعدالة لا يمكن تحقيقها إلا من خلال "الرفاه" الذي لا يجعل امرأ بيت شعاع وجاره حائض ، ويجب لغيره ما يجب لنفسه ، ويقوم علي أساس التعاون العادل لا عقلية الاحتلال والاستغلال ، والعقلانيات المتعربة لا تستطيع تحقيق "الرفاه" لأنها سي علي المصلحة والاستغلال .

٢ / ٥ - العزة والشرف والكرامة:

فكر الأمة يولي الإنسان احتراماً خاصاً لأنه يهتم قبل كل شيء بالأخلاق والقيم ، ويهتم اهتماماً خاص بالمقدسات ، ويهتم بتربية النفس

ويقف مع الحق لا القوة ، والذهبيات المتغربة لا يمكنها أن تحمط عرة ولا كرامة لأنها تقوم علي أسس مادية وواقعة في أسر النفس والهوى وتقف مع القوة الظالمة .

والرفاه هو صاحب "هداية" فهو يدرك مايقبح للأمة الرماء

والرفاه صاحب "هراسه" فهو يدرك مصادر الخير والشر .

والرفاه صاحب "دراية" فهو يعرف المعني الصحيح للحبر والحمال

والعدل ، ويدرك ما يقابل هذه المعاني من الشر والبيع والفساد ، ويعمل بكل ما أوتي من وسع لدفع الظلم بحماس وعقيدة وعزم

٦/٢ - مشروع الرفاه :

يستند مشروع الرفاه علي التأكيد علي استقلال تركيا والتأكيد علي وحدة الشعب والبلاد والنهوض بالموارد الوطنية واستثمارها بدل البقاء في أسر الديون الخارجية وإغراق البلاد في المعوائد والتأكيد علي إيفاق الموارد الوطنية علي الشعب وتلبية حاجياته وتوفر الراحة له بدل ذهاب الموارد إلي الخارج لتستفيد منه القوي الخارجية ونهضة البلاد ورفاه العباد وتوفير حقوق الإنسان بالمعني الكامل هو وحده الذي يصمم "تركيا يطيب فيها العيش" و"تركيا رائدة لا تابعة" و"تركيا عظيمة من جديد"، والأسس التي يقوم عليها مشروع الدول الإسلامية الثمانية يهدف إلي إقامة عالم جديد من بعم بالنسلم والعدل وينال فيه الإنسان حقوقه وحرياته بدل العقلية الاستعمارية الاستعمارية^(١)

(١) كل هذه الخصائص لمجدى في وثيقة ماذا يعني ذكر لكم أو "التي حوروش" وهي نشر لأول مرة باللغة العربية كما ترجمها في.

Recat Kutun, Milli GÖRÜŞ In Turkish Life, August, 2005, pp6 - 13

ثانياً: برنامج حزب الرفاه .. النظام العادل .. التشخيص .. العلاج:

إذا كانت "الأيدولوجية" هي الإطار المرجعي أو Master Frame فأن البرنامج هو الخطط العملية لتحويل هذه الأيدولوجية إلى واقع في حياة الناس، ويكسب القول بسما الأيدولوجية هي تعبير عن الثوابت أو الأسس العليا المستمدة من العقيدة والوحي فإن البرنامج هو تعبير عن حل مشاكل الواقع ومن ثم فهو تعبير عن "الاجتهاد السياسي"^(١) المتغير بطبيعته والمنطلق من الواقع . وعبر عن برنامج "الرفاه" ما عرف باسم "النظام العادل" وواضع هذا النظام ومهندسها هو الدكتور "سليمان قرأ أغولو" وهو استمداد من أطروحات وضعها اثنان من الرفاه هما الدكتور "عارف أرسوي" و"سليمان أقديمير"، وبالت مسودة "النظام العادل" موافقة "أربكان" عام ١٩٨٥ م، لكن "النظام العادل" لم يعرف علي نطاق واسع سوي في العام ١٩٩١ م أثناء حملة الانتخابات التي جرت في خريف ذلك العام^(٢).

أولاً: النظام العادل .. التشخيص:

١/١ - ينقسم برنامج "النظام العادل" الذي هو بالأساس تشخيص للأوضاع الاقتصادية وطرح حلول لها وفق رؤية "الرفاه" لخرئين الأول بعنوان "التشخيص" الأسباب الحقيقية للأوضاع الحالية في تركيا "وفي هذا الجزء يتعرض للأوضاع الاقتصادية بقوله "الأسعار ترتفع باستمرار، ومع ارتفاعها يرداد الصيق"^(٣)، "الملايين في كل مكان يقاسون الحرمان، فهم دون مستوي الفقر، طعامهم لا يزيد عن الخبز"، "الناس معظمهم في ضيق .. وحي في

(١) هي مفهوم الاجتهاد السياسي وتعبيره عن الاجتهاد الفقهي رجع كدان السعيد حبيب، الحركة الإسلامية من التواضع إلى التواضع، لندسة مكتبة مدبولي، ٢٠٠٢، ص ١٠٥ - ١٠٩، وقد بشره الحياة المدنية بعنوان "الحرية الإسلامية وضرورة بناء لندة للاجتهاد السياسي".

(٢) محمد نور لندين، قبه وعصامة، مدخل إلى الحرية الإسلامية في تركيا، م س، ص ٥١.

المدن الكبرى في أطرافها طبقات معدمة تمتش عن عدائها في أكياس القمامة "البطالة في كل مكان" .^{١١}

المانيا العربية مد ما يقرب من أربعين سنة بعد الحرب العالمية الثانية أصبحت حراً ، الطرق ، خطوط المواصلات ، خطوط المياه ، السيوت كلها تهدمت ولكن الألمان بنوا ذلك في أربعين سنة ، اليوم المانيا تأتي في رأس الدول الراقية ، مماذا فعلت نحن في هذه الأربعين سنة؟ مجرد أحزاب متكررة تحمل شعارات اليساريين والبراسماليين نسابو علي مقاعد الحكم ، تحكم البلد بكل وسائل التفتيل والخداع لا سري إلا الفساد والإسراف علي أخاب الآخر حيث طبقة النصف في المائة من حزب السلطة وأزلامهم الدين زينوا لهم الإسراف ، إهمم الطبقة التي تقبض في كل الظروف وتعيش علي المال الحرام إهمم الدين يدفعون السلطة والسلطة بالمقابل تقدم هم المسافع هذه الملايين لا تستحق هذه المعاملة فيلادنا من حير بلدان العالم^(١٢).

٢ / ١ أسباب هذا الصيق والاضطراب تتمثل فيما أطلق عليه " تشخيص المرض " ويمثل في:

١ / ٢ / ١ - الأعراض.

١ / ٢ / ١ - سوء المعيشة: الغلاء وقلة المال .

(١١) حرب الزعماء ، الأسباب الخفية للأزمات في تركيا ، التشخيص ، أشفه بركه ، بدون تاريخ ، ص ١ ، ٣ ، ومن بين الأشياء الظرفية هذا فأنى كتب ، حصلت علي مصمم عد التشخيص من بعض أعضاء الشرفاء الذين قدموا إلي القاهرة للحصول علي إجازة من لأهمر ويجب احتفظ به حسب مكتبي طوان هذه السيرة منذ منتصف تسعينات ، ونحن ذهب به كب وسائل من برنامج نواه بم أحياء لدي أعطاء حرب لجماعة لأن سبب لاث واعتبرت " ترقاء " ذليل قسمة معادونهم ، في ذلك وثائقه بعد حكم المحكمة الدستورية بإخلاقه فكان يمثل مصدر راحة ، لدي لا يمكن تعويضه

- ١/٢/١ - الفقر -
 - ١/٢/١ - الجوع -
 - ١/٢/١ - القوط -
 - ١/٢/١ - البطالة -
 - ١/٢/١ - الرشوة -
 - ١/٢/١ - عدم تكافؤ الفرص -
 - ١/٢/١ - التخلف -
 - ١/٢/١ - عدم التوازن في توزيع الثروة -
 - ١/٢/١ - الاستغلال -
 - ١/٢/١ - الطبقات المستعرة -
 - ١/٢/١ - عدم الالتزام بالحق -
 - ١/٢/١ - التضييق -
 - ١/٢/١ - التردّي نحو الأسوأ -
 - ١/٢/١ - الانحلال الخلقي^(١) -
- ١/٢/١ - التشخيص،
- ١/٢/١ - الربا،

فالنظام القائم في تركيا حالياً هو نظام رأسمالي . وهو نوع من الاستعمار الحديث ، فمعظم الناس عندما يقومون بأي

(١) نفس المرجع ، ص ٤

مشروع يقترضون من البنك بالمائدة وهي عالية جدا ويضاف للمصاريف وعند بيع السلعة يتحملها الرجل المقر .

١/٢/٢ - الضرائب المضافة :

وفي تركيا نظام الضرائب غير عادل ، الصريبة يدفعها الرجل الفقير ، لأن الصريبة لا تحسب على الثروة وإنما على الدخل الذي يأتي من بيع السلعة التي يشتريها الرجل الفقير وهو يدفع ضمن ثمنها جزءاً من الضريبة .

١/٢/٢ - سك النقود بلا رصيد :

لا يكتفي هذا النظام بالربا الماحش والضرائب التي يفرضها على المواطنين الفقراء بل إنه يعتمد إلى طباعة البكنوت بدون رصيد ، وهذا يجعل النقود بلا قيمة ، وأسعار السلع ترتفع بنفس النسبة التي تطيح بها أوراق البكنوت بدون رصيد ، ومن ثم فالنقود تسقط قيمتها بنفس النسبة والقدر الشرائي للعملة تسقط أيضا بنفس النسبة ، وهكذا فهي سبيل الديون والربا الخارجي ، تحسر الأمة مدخراتها وتفقد قيمة أموالها .

١/٢/٢ - كامبيو (المقايضة) (سعر التبادل) :

عندما يقوم البنك المركزي بتحديد سعر الدولار مقابل الليرة التركية هذه العملية تمخص من قيمة المال الذي يملكه أي شخص ، والحكومات التي لا تمثل فكر الأمة تمصع لصندوق النقد الدولي وتجعل العملة الوطنية دأماً في انخفاض ، فأحد مكروبات هذا النظام الحاكم الذي يسعى الدس هو "سعر التبادل" الذي تستجيب فيه الحكومات التابعة لأوامر صندوق النقد الدولي .

١/٢/٥ - القروض:

فالشعب مضطر لإبداع مدخراته في البنوك والأقراض البنوك تتحكم فيها بشكل كبير لا تمنحها إلا لمجموعة صغيرة هي عادة من كبار التجار أو اليهود أو الذين يدعمون النظام ، وهذه الملايين التي يأخذونها من البنوك بدون حساب هي التي تراق علي طريق الإسراف والفساد والعلو في الأرض في الفسادق الصحة والسهرات المجسة ، سيما ومعظم هذه القروض لا تعاد إلي البنوك تحت أسباب متنوعة تنلخص كلها في سبب واحد إهم بطاقة النظام ، وتسجل هذه القروض بأنها "قروض مينة" يدفعها في آخر المطاف الغفراء"

١/٢/٦ - كيف يعمل النظام؟:

الاهداف الرئيسية للنظام تتمثل في الآتي:

١/٢/٣ - تشغيل الناس كالعبيد .

١/٢/٣ - سلبهم كل ما يملكون .

١/٢/٣ - إعطاء كل هذه الإمكانيات لإسرائيل وأصحاب

الشركات الكبرى (المولدين) ومن يخدمون النظام وهم رجال النظام والفسادق الصحة التي تعمل من أجل تخريب أخلاق الأمة مثل "موادي العرة" والكازينوات".

١/٢/٤ - تخريب تركيا من الناحيتين المعنوية والمادية بمحاولة

الانضمام إلي السوق الأوروبية المشتركة . وبذلك تصبح بلادنا بأحلافها وراثها ونازيجها دولة واحدة مع إسرائيل ، فهذا النظام المتسلط يشبه المضحة

التي تسلب المقراء كل شيء وتضجعه إلى إسرائيل وأصحاب الشركات وعمليات الإسراف والتخريب .

ويبري الحرم المتصل بتشخيص المرض في الحالة التركية أن هناك أربعم صارب لإفاق الأموال التي تحصل عليها البنوك وهي :

إسرائيل التي تشارك البنوك الخارجية التي تمنح البنوك المحلية التركية القروض في الفوائد العاليه والتي تذهب سلاحا بورد إليها ويساعدها علي احتلال فلسطين والمسجد الأقصى وقتل أطفال المسلمين في فلسطين وكما احتلت 'لبنان' فهي تريد احتلال "قوية" وأرصروم "من أجل قيام" إسرائيل الكبرى "، وهدف الدخول إلى السوق الأوروبية المشتركة هو منح الأموال مباشرة لإسرائيل وليس عبر وسيط .

وأصحاب "هولدنغ" شركاء النظام في الفساد والإسراف .

والفوائد البكية ففي عام ١٩٨٩م كان الدخل من الفوائد ٦٧% من مجموع الدخل العام بسما الملايين من أفراد الشعب لم تتجاوز دحوهم ٣٣% من الدخل العام ثم الصرائب^(١)

وبعد عدة توصيات لفكرة عمل ما أطلق عليه "النظم التقليدية" ينهي إلى القول كيف يمكن تخليص البلد من هذا الظلم؟ الدستور يصر علي تطبيق النظام الاقتصادي العادل المساواة . المعاملة المتكافئة في الفرص للجميع ، مع الاستغلال وهذا موجود علي الورق فقط أما الواقع فأن المواطن يعيش نظام استعباد وأزمات والسبب هي سيطرة الأحزاب التقليدية التي سؤم جميعها بالسرا

(١) من المرجع - ص ٧ - ١٠

والصراعات التي تحدثت المداخيل ولا يمكن الشفاء من أمراض هذه الأمة حتى نستأصل الأسباب والمخلص من هذه الأمراض هم أصحاب "النظرة الوطنية" والفلاح هو "حرب الرفاه"، هو الذي سيخلص الأمة من أمراضها واضطرابها، والتداوي سيكون بإقامة تركيا الكبرى وتحقيق النظام العادل الذي يساوي أمامه المواطنون وتكافؤ فرصهم، ففي النظام الذي سيقم "حرب الرفاه" لن يكون هناك دبا ولا صراعات مجحفة، ستبقى قيمة النقد ثابتة ولن تطع بقود بلا رصيد - حرب الرفاه يسعي لإقامة السوق الإسلامية المشتركة التي تقوم في تركيا بطور الرائد^(١).

ثانياً - النظام الاقتصادي العادل.. العلاج:

١ / ٢ = في الكتاب الثاني من برنامج "حرب الرفاه" المعنون "النظام الاقتصادي العادل" العلاج يتحدث مرة أخرى عما أطلق عليه "نظام العبودية" في تركيا والذي يقف خلفه "الرأسمالية والصهيوية" باعتبارهما شكلاً معاصراً للاستعمار... اليهود هم الذين يوجهون الرأسمالية العالمية، والرأسمالية المستعلة هي التي تحكم وتتحكم بالعالم... وفي تركيا الرأسمالية والصهيوية تؤيدان الأحزاب التقليدية وتؤمنان هذه الأحزاب احتياجاتها ونتيجة هذا التعاون والتعاقد... فإن تركيا منذ ٤٠ سنة تحكمها أحزاب تختلف بالاسم ولا تختلف ذرة في المحتوى، هذه الأحزاب كلها تسير حسب خطة صندوق النقد الدولي... وليست تركيا وحدها التي تعاني من الاستغلال بل ومعظم أقطار العالم الإسلامي، فالرأسمالية

(١) من المرجع، ٢٩ أعبر صفحة في الكتاب، قد تيب صفحات الكتاب مضطربه وملحق بها رسوم توضيحية لبيان كيفية عمل النظام الاقتصادي التقليدي في تركيا

والصهيونية تستغل جميع الدول الإسلامية ليس فقط في مجال الديون
الخارجية بل وفي جميع الميادين في أجهزة الاتصالات وصناعة
الأسلحة والصناعات الاستراتيجية والبنوك التجارية والقروض
والتحويلات والوكالات ووكالات الأنباء ودور النشر وباحتصار
مختلف مجالات الحياة^(٢٦).

(٢٦) جيم الدين أ. بكير، النظام الاقتصادي العادل، الطبع، الفرع، حرب ك. ١٩٩١ - ١٩٩٢،

ص ٥ - ٦ وباللغة الإنجليزية راجع

Necmettin Erbakan, The Just System, Ankara, 1991, p 5 - 6.

شكل يبين العلاقة بين ما يحصل عليه المواطن من جهده وما يحصل عليه الآخرون

[illegible]

المصدر: وثيقة النظام الاقتصادي العادل ص ١٠

٢/٢ النظام العبودي القائم وانطبق على المواطن المسكين يأخذ ٦/٥ من جيبه بينما لا يحصل هو علي ٦/١ ويتساءل هل هذه الأمراض موجودة فقط في النظام الذي يقيمه "حزب الوطن الأم" ؟.

ويجب إن جميع الأحزاب التي تنبئ نفس الأفكار وتطبق نفس السياسة و تنتهي لنفس النتيجة ، ما الفرق بين حزب الوطن الأم وحزب العدالة وحزب الشعب؟ لا يوجد فرق علي الإطلاق . هذه الأحزاب باستثناء "حزب الرفاه" كلها أحزاب ربوية . حزب الرفاه سيعمل علي إقامة "تركيا الكسري من جديد" . تركيا التي يتمتع فيها المواطن بحقه كاملاً . سيعمل "حزب الرفاه" علي تغيير المواد الدستورية التي تقر الظلم ويحل محلها المواد التي تحمي المواطن وتعطيه حقه كاملاً وتعطي الفرصة المتساوية للناس أجمعين^(١) .

٣/٢ - الخواص الأساسية للنظام الاقتصادي العادل.

تقوم علي الحق بسما الباطل الذي تمثله الحضارة الغربية التي تقوم علي حضارة روما والحضارة الإغريقية المستمدة من الحضارة المصرية الفرعونية كان هناك خلل في مفهوم الحق والباطل متولد من أربعة أسباب.

١/٣/٢ - القوة .

٢/٣/٢ - الكثرة .

٣/٣/٢ - الامتياز .

٤/٣/٢ - المنفعة .

٤/٢ - أسباب الحق .

ومن الطبيعي أن هذه العوامل الأربعة ليست من أسباب الحق ولكنها من أسباب الباطل ، أما الحق فيتولد من أربعة أسباب

١/٤/٢ - الحقوق الأساسية التي منحها الله سبحانه وتعالى بالتساوي

لجميع بني البشر وهي خمسة حقوق . . حق الحياة وحفظ السل وحق التملك

(١) نفس المرجع ، ص ١٢ - ١٣

وحفظ العقل وحماية العقيدة .

٢/٤/٢ - العمل .

٢/٤/٣ - التبادل عن تراض .

٢/٤/٤ - الحق الذي يؤمن العدالة .

٢/٥ - الحق والباطل في صراع علي مدار التاريخ ، والخصارة القائمة علي الباطل تنسب مبدأ القوة فوق كل شئ . أما الخصارة القائمة علي الحق فإنها تنسب مبدأ الحق فوق كل شئ . والخصارة العربية القائمة علي أساس القوة العاشمة منذ حوالي ٣٠٠ سنة هي المسيطرة علي الأوضاع العالمية لا يمكنها أن تؤمن سعادة الإنسان وكل ماتفرره هو الظلم ، وهي أفررت نظامين توأمين هما الرأسمالية والشيوعية وفي ظلها شقي الإنسان المبدآن يقومان علي نفس الأسس . . في كليهما لقوة هي المبدأ

وهذه الأنظمة هي بين طرفين القوة العاشمة والإنسان المسحوق والصرق بينهما أن القوة في النظام الشيوعي هي قوة سياسية بينما القوة في النظام الرأسمالي هي قوة اقتصادية . سقطت الشيوعية بعد أن ظلمت الإنسان لمدة سبعين عاماً . والرأسمالية هي الأخرى تظلم الإنسان وستنقط في وقت قريب . . سبب عدم سقوطها مع الشيوعية هي الخلف المشت الذي أقامته مع الصهيونية والأمريالية مما جعلها أقوى وأثبت من الشيوعية نسبياً هذا بالرغم من أن كلا النظامين أساسهما باطل ولا يؤمن لسعادة لبني البشر ، والإنسانية اليوم تبحث عن نظام يؤمن لها السعادة . نظام يرفع الحق فوق القوة . . نظام عادل يرفع الحق فوق القوة ولا يسمح في أي وقت وتحت أي طرف باستئعاد الإنسان وهو نظام متكامل الأمور الإيجابية التي وهرتها الشيوعية أو الرأسمالية موجودة فيه أما السلبيات التي

جاءت بها الشيوعية أو الرأسمالية فإن النظام العادل برئ منها . مهر يجمع بين السوق الحرة والربح ولكنه يرفض الربا والاحتكار^(١).

٦/٢ - أسس النظام الاقتصادي العادل:

يقوم النظام الاقتصادي العادل علي مجموعة من الأسس هي ٣١ أساساً منها ٣ أسس عامة و ٧ متعلقة بالمدل و ٧ متعلقة بالفروض و ٧ متعلقة بالصرائب و ٧ أخرى لها علاقة بالتأمين الاجتماعي والشكل ص ٢٠ يوضح أسس النظام العادل .

١ / ٦ / ٢ - الأسس العامة لوظيفة الدولة هي إعداد الخطط للمناطق المختلفة وخطّة عامة للدولة ككلل والمعالجات الاقتصادية يسيرها الأفراد بحيث تكون الدولة مجرد مساعد لهم في فعاليتهم ، وبحيث يستطيع المواطن في قطاع الزراعة والصناعة والخدمات أن يختار المشروع ذو الربح الجيد ويعمل به إما عن طريق الأفراد مباشرة أو الشركات أو الوصف والخدمات العامة التي تقدمها الدولة هي التأمين والتوجيه والتحكيم وتأمين الطاقة والماء والطرق والخدمات والصحة والتعليم وخدمات التوصل وغيرها من الخدمات العامة ، والدولة مثل القاضي المخلف والمحاسب المخلف وطبيعتها تأمين الخدمات ، والدولة وظيفتها تأمين وتنظيم الخدمات التي تسهل للمواطن الأعمال الاقتصادية ، والمواطنون يسرون المعالجات الاقتصادية في النظام العادل إما بأنفسهم أو شركاء في شركة أو مجموعة من خلال الوقف .

٢ / ٦ / ٢ - النظام العادل يضبط استهلاك وإنتاج الإنسان لكي لا يظلم أحد ، فيمكنه أن يستهلك ولكن بشرط عدم الإسراف ويقدر ما يستهلك يجب أن يتج ولا يأكل ما يتجّه غيره .

(١) نفس المرجع ص ١٧ - ١٨

٣/٦/٢ - في النظام العادل النقد يساوي السلعة والربا ممنوع لأنه يعطي للمودع في البنك حقوقاً بدون إنتاج مقابل ، والنود تساوي (العقار والمصنع والسلع الأخرى) "المال المقوم" والذهب والنقد الأجنبي ، ويشرح أسس ثلاثة تتعلق بالنقد وهي: قاعدة التعبير في الوقت المطلوب وقاعدة المساواة في التعامل مع الجميع وتثبيت السعر علي أساس قاعدة العرض والطلب ، ولكل فرد الحق في تحويل سلعته إلي نقد أو نقوده إلي سلعة والسعر في كل الأمكنة ولجميع الناس واحد وثابت علي أساس قاعدة العرض والطلب .

٤/٦/٢ - في النظام العادل توجد سبعة أنواع من القروض كلها بدون فوائد وكلها لا تسبب في التضخم وهي الشراكة ، والقروض مقابل حق مكتسب والقروض مقابل العمل والقروض مقابل الرهن والقروض مقابل الصرائب المدفوعة والقروض مقابل المشاريع والقروض مقابل سندات (السلم) أو الطلب التجاري ، وسندات السلم تحمل محل السندات التي يصدرها النظام الرأسمالي الربوي ، ويرى النظام العادل "أنه وفق هذه المنظومة يمكن القضاء علي الربا .

٥/٦/٢ - لا يحق للدولة بحجة أنها يجب أن تكون قوية أن تجمع الضرائب كيما اتفق من المواطنين ، فهي لا يجب أن تأخذ غير حقها ، ولا تأخذ إلا الضرائب التي تقابل الخدمات التي تؤديها من أجل زيادة الإنتاج ، مسألة حصول الدولة علي شتي أنواع الضرائب من المواطن بدون وجه حق لا مكان له في "النظام العادل" ، الدولة تبيع بقدر ماتساعد والضرائب التي تحصل عليها الدولة هي الضريبة مقابل الخدمات التي تقدمها الدولة ، ومبدأ الضريبة الواحدة ، والضريبة تؤخذ من الإنتاج ومبدأ عدم أخذ لضرائب علي الدخل ويقدر ما يدفع الشخص أو المؤسسة من الضرائب فإنه يستحق بنفس النسبة مريداً من خدمات الدولة ومبدأ الدفع حسب بأن صريحي

ومبدأ الحصة التي تؤخذ من الإنتاج إنما يحددها الدستور

٢/٦/٦ - النظام العادل يحقق السلام الاجتماعي عن طريق تأمين كل إنسان ، لا يدفع المواطن مالا مقابل التقاعد والتأمين وفي حالة التأمين والبطالة يحصل كل إنسان علي نسب محددة من الراتب ، الرواتب التي تدفع للعاطلين والمتقاعدين تدفع من الميراثية والتقاعد والتوقف عن العمل يتم حسب الطلب وفي كل وقت والتقاعد بمقد حقه في القروض والراتب التقاعدي مرتبط بدرجة التقاعد في العمل وعمره وتحصيله .

٢/٦/٧ - يثمر برنامج " النظام العادل " إلي المقارنة بينه وبين النظام الرأسمالي من ناحية السلام الاجتماعي فيقول من أولي واجبات الدولة أن يعيش الإنسان بشكل منسجم ومطمئن وهذا يتحقق من خلال التربية الروحية والمعوية للإنسان^(١) مما يجعل العي والفقر يلتقيان معاً علي رغبتهما في عمل الخير ويتحول اللقاء بينهما من صراع طبقي إلي رغبة في التعاون والتعاقد أما في النظام الرأسمالي فإن الإنسان مخلوق لا يشبع ولا يكتفي وتعامله مادي تحت والقوة شعاره ولا مجال فيه للحديث عن العدالة الاجتماعية المجتمع قلق والإنسان مضطرب والوضع يرمنه قابل للانحجار ، وفي النظام الرأسمالي يحدد السبل ويقل عدد الشباب ويريد عدد كبار السن والمتقاعدين وهو ما سينتهي بالنظام إلي الإفلاس .

٢/٧ : النظام العادل .. المنطلقات والأهداف :

٢/٧/١ يصرح برنامج " النظام العادل " لما يمكن أن يطلق عليه " تدافع الحضارات " فمثل تعاقب الليل والنهار فإن نظام الحق الذي يؤمن السعادة

(١) من المرجح ، من ٢٢ - ٤٤ حيث لمنا بلخيص وأن لأسس النظام الاقتصادي العادل كما أوضحها "أريكان" في كتاب النظام الاقتصادي العادل ، العلاج

لبي البشر يتلو» نظام الباطل الذي يسحق الإنسان ويريد من صراع الطبقات
ومسد ثلاثة عصور يحكم البشرية نظام القوة وهو ما جعل الإنسانية والإنسان
معاً يتشوقون لزوج حمر النظام العادل الذي يتميز بالإنتاج وتستعيد منه كل
الطبقات^(١).

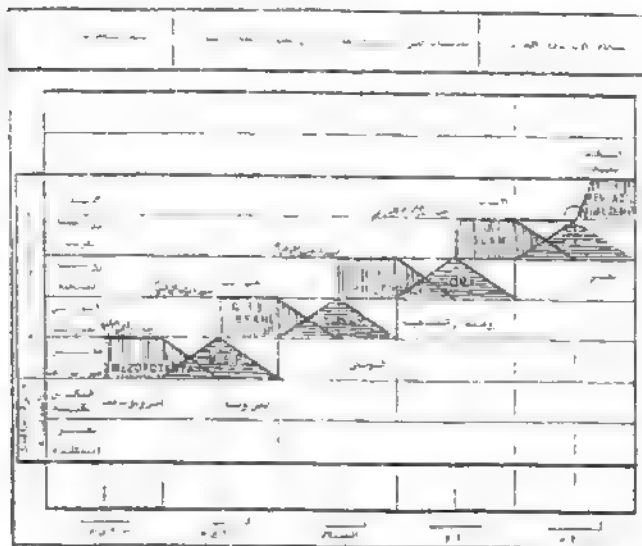
(١) نفس المرجع، ص ٤٤ - ٤٨ وهناك كتاب مهم في نفس السياق يجب الإشارة إليه وراجع لعمد
أندري أربكان، مستقبل حوار الحضارات بين الإسلام والغرب، ترجمه مصطفى محمد الطمحي، الكويت
٢٠٠٢، ط ١، ص ٣٤ - ٤٠ وبالإنجليزية يمكن من جهة أخرى أن نرى المجهود الذي يبذل
Omer Vehbi Hatipoğlu, Islam Project Of Global Imperialism And
Reflections, August, 2005, pp30 - 34

ووثيقة أخرى بالإنجليزية بعنوان

Necmettin Erbakan, The Proposed Islam - West Dialogue And Its Future,
August, 2005

المصدر: النظام الاقتصادي العادل، ص ٤٥.

التدافع بين النظام الاقتصادي العادل والمذاهب المختلفة عبر التاريخ (سباق الصراع بين الحق والقوة).



المصدر: النظام الاقتصادي العادل، ص ٤٧.

٢/٧/٢ - المساعدة بإقامة النظام العادل ليس من قبل فشل الرأسمالية والشيوعية وبالتالي يبحث عن نظم اقتصادي آخر يطلق عليه "النظام العادل" كلا إنه النظام القائم علي الحق ضد الباطل، المتمرد علي الظلم

علي الحق ولا يعرف بين الناس والناس في طله متعاونون لا متصارعون وهو في نفس الوقت نظام مبسط معتوج ، سهل التطبيق ، يتحج الناس علي الإنتاج .

٣ / ٧ / ٢ - في حالة تطبيق " النظام العادل " فإن الأسعار ستخضع ولي يكون هناك تضخم ، لأن التضخم هو مرض النظام الاقتصادي الرأسمالي وسيريد الإنتاج وسرول البطالة وترداد الصادرات لأن الأسعار في الدولة التي تطبق النظام العادل ستكون أرخص من قريتها في أي مكان آخر . وجمع الحلل في توزيع الثروة القومية فهو يقيم السلام في نفس الإنسان وبين الإنسان وأخيه في المجتمع ككل . وهو يجمع الرشوة والفساد والحلل عن طريق ترسيخ القيم المعنوية والتربوية .

٤ / ٧ / ٢ - يعالج " النظام العادل " الأمراض التي تنولد من النظام الرأسماني وذلك عن طريق نظام عادل للدولة بدلاً من نظام العبودية الذي يقيمه النظام الرأسمالي وتحقيق نهضة سريعة علي مستوى الأمة وإيجاد الفريق المزمع والإنسان الصالح في ظل النظام العلمي والديني والأخلاقي سيتبع أفراداً للأمة علمي العرفان ويتم الاهتمام بالإنتاج كما الاهتمام بالتربية المعنوية وعندها مستجد الأمة أبناءها المحلصين الخريصين كل الخرص علي مهنتها يأكلوا ولا يسرفوا . يعملوا ويتعاونوا . عملهم يقربهم من ربهم علي قاعدة يعبدون الله كأنهم يرونه . بهذا فقط يسدل الستار علي أنظمة الظلم وترتفع راية نظام الحق والعدل .

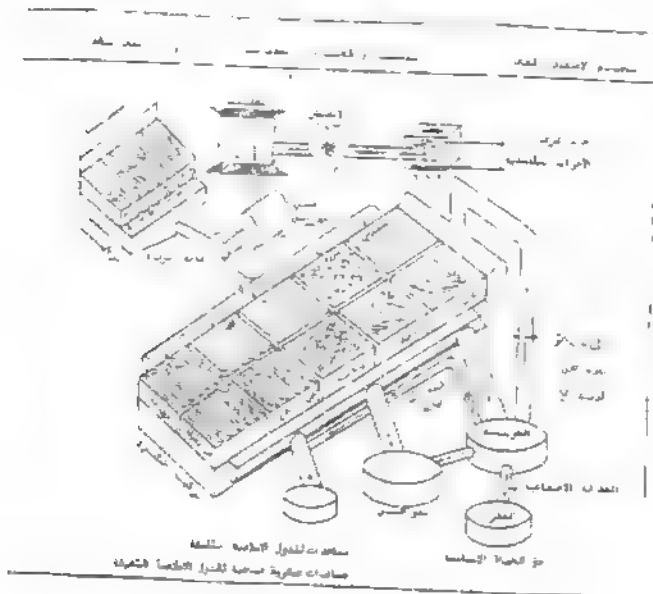
٥ / ٧ / ٢ - السوق الإسلامية المشتركة القائمة علي أساس " النظام العادل " والذي ستفيد منه تركيا والدول الإسلامية الأخرى ، فالعالم الإسلامي المعتد علي مساحات هامة وسكانه أكثر من ١.٥ مليار نسمة ويمتلك ثروات هائلة لو أقام سوقاً اقتصادية مشتركة لبت في البداية احتياجاته وستكون

وسيله لهصة كبيرة وشاملة تفوق كل تقليد ، والسوق الأوروبية المشتركة التي تهدف إلى أوروبا موحدة لديها خطأ هام أن الأساس الثقافي لهذا التجمع هو الحضارة الرومانية التي قامت على أهميته والقوة ولن نتج عبر الظلم واعتماد التجمع الرأسمالي على التحكم وهو ما يعبر عن ساعات مؤقتة ستمحرق في الوقت المناسب ، ومع أن النظام التقليدي في تركيا يعمل جاهداً للاحترام هذه السوق تقرباً من قدس أقداسه في أوروبا فإن الشعب يريد العودة إلى أصالته ومبادئه الإيمانية بإقامة نظامه العادل وإقامة سوق إسلامية معتزكة^(١) .

(١) نفس المرجع ، ص ٤٦ - ٥٧ وراجع أيضاً باللغة الإنجليزية

Nacmettin Erbakan, Introduction To D - 8, August 2005, pp 20 - 25

النظام العادل كسبيل نهضة الأمة التركية



المصدر: النظام الاقتصادي العادل، ص ٥٨.

٨/٢ - يبين النظام العادل كيف أن مقدرات الأمة لن تفعل إلا علي يد مجموعة "مللي جوروش" المؤمة وهذا الأمر سيحسمه صندوق الاقتراع، وعند إقامة النظام العادل فإن الكوادر المؤمة ستفعل من خلال محاضرات العلم والإيمان - وليس كوادر صندوق النقد الدولي - وهي ذاتها ستقيم النظام

الاقتصادي العادل عن طريق وضع خطة عامة ثم خطط صغيرة محلية واستراتيجية تنمية متكاملة وبدأ بعد ذلك التنفيذ وفق ميراث تركيا والتي هي طاقة الإنسان المؤمن والمعادن والغابات والأرض والمراعي والأقاليم المتنوعة والمياه والجمال الطبيعي والإمكانات والمصانع . وهذه الميراث سبكرها الكادر المؤمن إلى مشاريع وعطاء مثل التعدين والخدمات والاستثمار الحيواني والسياحة المنظمة والزراعة والغابات والمصانع الصغيرة والصناعات الخفيفة والصناعات الثقيلة .

هذه الطاقة وهذه المشاريع ستحول البلد إلى بلد مكتف ومقتدر وسيصبح العرد سعيداً ومرقها ، وعندما تريد الدولة من إمكانياتها فستريد من عطائها في الخدمات العامة وخدمات التنظيم وتحقيق العدالة الاجتماعية وعند قيام النظام العادل ستخلص تركيا من استعباد الإمبريالية والصهيونية وبدلاً من القتل السمان التي تمتص دماء الوطن والمواطن فإن العائدات ستحول إلى المواطن مغبى وإلى الدولة فتعي ، الديون الخارجية والعوائد المركبة ستنتهي إلى غير رجعة وستحل محلها مساعدات تقدمها تركيا إلى الدول الشقيقة ، عمالاً الذين يزيد عددهم عن ثلاثة ملايين عامل سعيد استخدامهم ليعملوا في تعمير وإعلاء بلدهم بدلاً من خدمة الآخرين في وظائف يأبسون من القيام بها ، عندها لن تصدر تركيا عمالاً فقراء فقد أغنى النظام العادل بعصه المواطنين والوطن^(١)



(١) نفس المرجع ، ص ٧٥ - ٥٨

المبحث الثالث :

التنظيم والممارسة السياسية لحزب الرفاه

نحس أمام حزب كبير وجاهري يعتمد خطاباً مدياً وسياسياً ولكنه يحمل رؤية تغير شاملة يمكننا وصفها بالحدريه أو الراديكالية عبر أدوات سياسية ليست راديكالية أو حدريه ، حزب الرفاه يعمل في سياق النظام السياسي التركي ووفق فواعد اللعبة السياسية ولكنه نحصل رؤية لا تهدف فقط إلى تغير بعض جوانب الحياة وإنما لديه رؤية تغير شاملة لإعادة المجتمع وفق صيغة جديدة هي صيغة "المللي جوروش" عبر برنامج "النظام العادل" الذي هو أطروحة اقتصادية بالأساس تطلق من أسس إسلامية مرجعيتها الفقه الإسلامي مثل مبدأ رفض الربا ، ورفض أن تكون القود أداة عبر محايدة في إدارة الاقتصاد وأن يكون فرص "السم" - بفتح اللام بديلاً للقروض الربوية ، كما أن الجواب الترسوية المعنوية والأخلاقية والإنسان الصالح والعريق المؤمن هي الضمانات لتتبع برنامج "النظام العادل" ومن ثم نحن أمام حزب برنامجه إسلامي ورؤاه التغيرية شاملة

أولاً : الهيكل التنظيمي لحزب الرفاه :

المعلومات تشير إلى أن عدد أعضاء الرفاه المنسبين إليه والمشاركين فيه يبلغون ٤ مليون نسمة ، وأشارت نتائج التصويت في الانتخابات البرلمانية الأخيرة له عام ١٩٩٥ م إلى أن أكثر من ٦ مليون صوت منحت له وكما هو معلوم فإن التواحد الحزبي للرفاه كان بين جميع الشرائح والمناطق للشعب التركي والتساؤل هنا بثور حول "التظيم" الذي كان يدير هذا الحزب الكبير .

الواحد خمسة أعضاء من الحزب قاتلهم يسمى "باش مشاهد" ومعارونهم يطلق عليهم "مشاهدين".

- للحزب جريدة يومية اسمها "الملي عارته" وهي التي تعبر عن "الفكر الملي" وكما سري - فيما بعد فإنها تمثل أحد أهم مصادر تكوين الثقافة والنوعي لدى المنتمين "لحزب الرفاه" إلى حد أن أحد مسؤولي التنظيم في الحزب ذكر لنا أنها إخبارية علي كل منتمي للحزب أن يقرأها ويتابع ما فيها من أفكار وتحليلات عن تركيا، وأصدر الحزب أيضاً جريدة "بي دور" أي "العهد الجديد" بمعنى النجاة الجديد للحركة الإسلامية في تركيا نحو التواجد السياسي عبر الطريق الديمقراطي وبرسي في هذه الجريدة الكادر الأدبي الذي قاد الحركة الأدبية ذات النجاة الإسلامي في تركب مثل "علي مار ومصطفى مياس أوغلو وحسن اق أي" وأصدر مصطفى مياس أوغلو مجلة أدبية بعنوان "سدير" ثم حولية أدبية بعنوان "صعة"^(١١) أراد بها بناء جيل أدبي علي مبادئ الملي جوروش "فالآدب والأدباء كانوا أحد أهم الأدوات التي عبرت عن مقاومة التيار الإسلامي للتيارات العلمانية

- "وقف الشباب الملي" * Mill Gençlik Vakfı وهذا الوقف يضم بين جباياه الشباب الذي يتبنى فكر "الملي جوروش" وهو ينظم رحلات وجولات ويقوم أنياعه بالمظاهرات، وكما قال لنا أحد المنتسبين للوقف فإن تركيا بها ٨١ جامعة منها ٦ في قرص و ١٥ جامعة خاصة ويوجد في جميع الجامعات ممثلين لوقف الشباب الملي باستثناء جامعتين أو ثلاثة والاتحادات الطلابية في الجامعات والثانويات تمثل فكر "الملي جوروش"^(١٢) داخل ثلاثين

(١١) محمد حرب، آليات الحركة الإسلامية في تركيا، المؤسسة المدلية، ص ١٩٩٨ - ج ١٣١، ص ١٣٣

(١٢) لقاء بزيارة معني وقف الشباب الملي في قونية والتفتنا الباب من مستويات دراسة متعددة من الإحصائية والنسطة وحتى الجامعة حيث يعملون القرآن ونك الملي بعدد من وهي ميس

سها وفي الثانويات يوجد وكذلك بين الفتيات والبنات، وتنتشر مراكز الوقف في مدن عدة في تركيا أبرزها "قونية" التي يوجد بها مسي صحم لوقف الشباب الملي المنتشر بين جميع طلبة المدارس من الإعدادية وحتى الجامعة وله موقع على الشبكة بعنوان www.spgencilik.org.tr وهو اليوم يعبر عن حزب السعادة

- الموسياد MUSIAD وهو اتحاد الغرف التجارية ورجال الأعمال المسلمين المستقلين والرفاه هو الذي شكلها كتعبير عن الوجه الاقتصادي للحركة السياسية التي يمثلها "حزب الرفاه"، خاصة وأن الحزب الاقتصادي مثل القلب والمركز من برنامج الحرب والذي أطلق عليه "النظام العادل"، فالرفاه كان يرى أن التغيير الاقتصادي هو المقدمة لكل مشروعه التغييري الشامل والذي يعبر عنه "الملي حوروش"، والموسياد هو تعبير عن صعود رأس المال الإسلامي في الحياة التركية مع أوائل الثمانيات وهو تعبير عن التحول في الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية لتركيا نحو اقتصاد الإسلاميين لمراكز التأثير في الحياة التركية خاصة إذا علمنا أن جمعية رجال الأعمال والصناعة التركية (وكلاء الشركات العالمية) المعروفة باسم TUSIAD هي أحد أهم أجنحة التأثير على صناعة القرار السياسي في تركيا^(١) مما تمكنه من صحافته ووسائل

إسلامي شامب - هناك كتاب صغير مهم حصصنا عليه يمثل وثيقة من بية البيت الملي بتأليفه ليعربيه
أحمد مصطفى محمد - تفتحن - دور الطائفة المسلم في إعادة بناء الأمة، مؤتمر الشباب المسلمين
للتعاون الثقافي، تركيا بورصة، أغسطس ٢٠٠٥

(١) أسست جمعية رجال صناعة والأعمال في تركيا TUSIAD في عام ١٩٧١ م من جانب بعض رجال صناعة البرلين، يتبعها مركز أبحاث نشط وله علاقة وثيقة مع الحكومة ومراكز صناعة عبر ومع دور الأبحاث انموليه، وحتى عام ١٩٨٧ م عثرت أحد مصادر ثيرون غير الرسمي للحكومة التركية في تنفيذ أهدافها لأقتصاديه عن طريق الدراسات والتقرير بشأن الاقتصاد التركي، وبعد عام ١٩٨٧ م نظرت حكومة "أول" إلى قدرتها بين البنك إذ حدث خلاف بينها بسبب انتقاداتها الحادة للحكومة وراجع - جلال مومس، صناعة القرار في تركيا والعلاقات العربية التركية، ج - ص - ١١٦ - ١١٧

إعلام وعلاقات مربية مع العسكر والعلمانيين

ومن ثم يمكن تصور أن "الموسيات" هو تعبير عن محاولة تجميع التأثير العلماني في مكروبات صناعة القرار السياسي التركي ومحاولة إيجاد مساحة للقوي الاقتصادية الإسلامية ويضم "الموسيات" عشرة آلاف شركة إسلامية متنوعة النشاطات وعدد أعضائه ثلاثة آلاف عضو^(١)، وعقد عام ١٩٩٧م مؤتمراً دولياً ومعرضاً تجارياً شارك فيه اقتصاديون ورجال أعمال وشركات من أكثر من خمسين دولة، وله موقع علي الشبكة وعنوانه www.mustiad.org.tr وهناك أيضاً "جمعية رجال الأعمال في الأناضول" أو "أسود الأناضول لاتحاد العمال ASKON" ولها موقع علي الشبكة عنوان www.askon.org.tr وهي تجمع يعبر عن أكثر من ألف عضو يمثلون نقابات وشركات وتجمعات اقتصادية كبيرة في منطقة الأناضول، وتشير المعلومات إلى أن نقابة عمال اسطنبول ITO أصبحت يد الإسلاميين في سياق التحولات الاجتماعية والاقتصادية ناحية الإسلام.

- مركز للدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية والسياسية ويطلق عليه FSAM ويقوم المركز بعمل دراسات وأبحاث وعمل ندوات وتقارير عن الأوضاع التي يهتم بها الحرب في الجوانب الاجتماعية والاقتصادية والسياسية وأحوال العالم وفي العلاقات الدولية

- وسائل إعلام مربية ومجموعة أهمها "القناة السابعة" قال يدي "وهي تقدم خدمة إعلامية مربية للشعب التركي في كل أنحاء تركيا وفق رؤي "حرب الرفاه" وهي تعطي أخبار الحرب واجتماعاته ولفاءاته مع الجماهير.

(١) عن هذه الأعداد نفس المرجع، ص ٢٩٠. أيضاً محمد حرب، أليات الحركة الإسلامية في تركيا، ص ٥٠، ص ١٣٥ وهو يشير إلى رعايته بالاتحاد الذي له لرجاء لأعمال المجلس I B F الذي تأسس عام ١٩٩٥ في باكستان ثم انتقل إلى اسطنبول والرتبط بالموساد

وتتابع بشكل عام أداءه، واهتمت هذه القناة بتوصيل صوت "حزب الرفاه" إلى العالم العربي عن طريق بثها لشرعة في منتصف الليل بديع أخبار تركية للعالم العربي باللغة العربية، وللمحرب إذاعة أيضا اسمها "مرمرة" - إف - إم وله قنوات تلفزيونية محلية مثل (KON TV) وقناة (SFL AM TV)^(١)

- حركة "المللي جوروش" للأتراك الموحدين خارج تركيا (دياسورا) الملي (جوروش)، وقد تأسست في ألمانيا مد عام ١٩٧٤ م وقد فكر في تأسيسها أربكان "وقد بدأت بالتجمع حول الصلاة والاحتماخ في مكان واحد ثم تأسست جمعية باسم "جمعية الأتراك لباء وتعمير المساحد" ووفق المعلومات التي استقباها من أحد أعضاء "المللي جوروش" في ألمانيا فهو يقدر أن عدد الأعضاء الذين يؤيدون "المللي جوروش" يبلغون نصف مليون (٥٠٠ ألف) منهم ٢٠ ألف يدفعون كل شهر ١٠ يورو "للملي جوروش"، ومركز التجمع الملي في مدينة "كولن" ومن بين هذا التجمع ١٥ ألف بحق لهم التصويت في تركيا، ويحمل من يصوت للرفاه ٣٠ ألف وهم يعملون لمدة شهر أو شهرين لصالح الحرب، وحسب هذا المصدر فإن "المللي جوروش" تنتشر في ١٥ منطقة بألمانيا وفي منطقتين بهولندا، وفي منطقة واحدة بسويسرا، وبمنطقتين بالألبانيا وأربع مناطق بفرنسا، ويحج من هؤلاء كل عام خمسة آلاف حاج"^(٢).

- مجموعة اتحادات للمهجرين مثل اتحاد الحقوقيين واسمه "حدود" HUDER - وقد أسسه "شوكت فاران" وزير العدل في حكومة "الرفاه" عام ١٩٩٦ م،

(١) محمد حرب، نفس المرجع، ص ١٣٤

(٢) هذه المعلومات استقباها من أحد أعضاء "المللي جوروش" بالثاب وسأله عن علاقته بالرفاه فأجاب بهذه المعلومات عن حزب "الرفاه" بأنه "هو حزب" جاء - هي معلومات أخرى في ذات الرفاه الموحدين

واتحاد المهندسين واسمه TEKDER ، واتحاد الأطباء والصحة واسمه SAGLIK DER وهناك " نقابة للعمال " - الاتحاد النقابي لحق العمل - اسمها HAK IS واسمها " باسمي حطّبو أوعلو " وهي تأسست منذ حرب السلام الوطني في بداية السبعينيات بلجنة عمالية واحدة ثم تطورت لتصبح نقابة عمالية كبيرة أصبحت ثاني أكبر نقابة عمالية في تركيا كلها إبان " حرب الرفاه " فالمصادر تشير إلى أن عدد المشتركين فيها يبلغ ١٦٠ ألف عضو معظمهم كانوا من أعضاء اتحاد النقابات التقدمية DISK ، وهناك أيضاً نقابة للموظفين تؤيد الرفاه واسمها MEMUR - SEN^(١)

نحن أمام حزب كبير وله نواجده الممتد والمتحدر في الحياة الاجتماعية والسياسية التركية ، وهو تعبير عن تواصل مستمر للوجود السياسي لحركة اجتماعية قائمة ومستمرة ولا تزال حتي هذه اللحظة يعبر عنها أحزاب سياسية متعددة في فترات مختلفة ، يحدث بينها انقطاع بسبب التداخلات العسكرية لكنها لا تدوي أو تحتفي ، كما لا يمكن حتي لخصومها أن يتجاهلوها أو يستغفوا عنها بل إنها تعود كل مره أكثر قوة وحيوية ، كما تشير نتائج الانتخابات وأداء الأحزاب المختلفة التي تعبر عن " الملي جوروش " .

وربما يعطي وصف بعض المراقبين للانتخابات التركية الشايفة التي جرت في ٢٤ / ١٢ / ١٩٩٥ والتي وضعت " الرفاه " في قلب النظام السياسي بفوزه بأكثر عدد من الأصوات والمقاعد في البرلمان - تصوراً عن حجم " حزب الرفاه " في الحياة السياسية التركية " كان " أربكان " يتقل بظائرة هليوكتر خاصة ليتحدث في مدينتين أو ثلاثة يومياً ، ومن الواضح أن الحزب لا يعاني من

(١) هذه المعلومات من مصادر في حرب السمادة ولكن بعضها مشهور ور جمع مثلاً جلال معروض . صناعة القرار في تركيا والعلاقات العربية - التركية ، م . س . د ص ١١٣ .

مشاكل مالية ذلك أنه قاد واحدة من أقوى الحملات الانتخابية وأقام أكثر من ألف مركز انتخابي في كل منها حمار كمبيوتر واحد على الأقل يتضمن أسماء الناخبين وعوايهم وأي معلومات يتحدثها المتطوعون والمتطوعات من أعضاء الحزب الذين بلغ تعدادهم ٩٠ ألف لا يتقاضون أجوراً لأن دوافعهم دينية وليست سياسية^(١).

ثانياً: بناء الكادر السياسي لحزب الرفاه:

لم ينشر أي معلومات بالعربية وربما بعبرها عن كيفية بناء الكادر السياسي في "حزب الرفاه"، وهي مسألة كانت حاضرة في وعي الباحث بقوة لهذا تحريها واستطاع أن يتلعلل في الطريقة التي تتم بها التربية السياسية والدينية داخل أكبر حزب إسلامي ظهر إلى الوجود حتى اليوم

ذكر لنا أحد أهم مسئولى التدريب الثقافي في حزب الرفاه أن وسائل التثقيف للكادر السياسي تكون عبر الآتي:

١ - الملى حازيت وهذه (أخبار) يتعين على العضو المنسب للحزب والذي في دور التكوين أن يطالعها وفيها صفحات دينية وأخلاقية وثقافية وإذا فراها لمدة ثلاثة أشهر فهم ما يجري حوله ، أوضاع تركيا ليست كأوضاع مصر . ومن ثم فهو لا يقرأ "معالم في الطريق" ولا يستطيع أن يفهمه ، وإنما لابد من قراءة "الملى جازيت".

٢ - علم الحال ويعنى " معرفة النفس ما لها وما عليها "، فيتعلم الكادر منذ البداية العقائد الصحيحة "عشر كليات" وهي الطهارة ، الصلاة ، الصوم ، الزكاة ، وأحكامها وفرائضها بالتفصيل ، الأخلاق ، سيرة الرسول

(١) حنا عاشقجي ، ربيع حزب الرفاه الإسلامي بعدد لأور في تركيا ، ع ٢٠٥ تاريخ ١٩٩٦، ١

صلى الله عليه وسلم" بالتفصيل، وفي كل بيت في تركيا مدين أو غير مدين كتاب نعلم الحال، وعلم الحال يعبر عن روح الثقافة التركية التي يعذب عليها الطابع العملي التركي^(١)، فهي تعبر عن روح الثقافة يشربها الناس بشكل عراقي صوفي ولكن لا يمكن تصورهما.

أما روح الدين والعقيدة والشخصية التركية وهم يأخذون قواس ومعرفة هذه الفواعل من كتب الفقه الحنفي المعروفة مثل "بدائع الصنائع" وفتح القدير"، فهذا ملخص لها، ماهو حال المسلم وما يجب عليه إذا لم يقرأ هذا أولاً فإنه لا يمكنه فهم سيد قطب ولا غيره.

فحين ندرس مسائل الاستقراض والربا ماهو؟ ومامعناه؟ إنه اقتصاد ولكن من منظور الإسلام. وأشار لكتاب مهم يعتمدونه كمراجع معرفي مهم اسمه "رسائل العقائد" AKAID RISALELERI وهي تعبر عن عقائد أهل السنة والجماعة من عهد الإمام الأعظم حتى عصرنا الحاضر^(٢) ويشمل هذا الكتاب الذي حصلنا علي نسخة منه والكتوب للمعتن التركية والعربية علي عدد من المتون هي

٢ / ١ - الفقه الأكبر للإمام الأعظم "أبي حنيفة النعمان" و"العقيدة الطحاوية" لأبي جعفر الطحاوي الحنفي، وكتاب التوحيد لأبي منصور المنريدي وكتاب السواد الأعظم أي أهل السنة والجماعة، ورسالة في الإيمان جزء من العمل أم لا ومركب أم لا، وعقائد السني "وقصيدة الأمالي" وهي منظومة في العقيدة بطريقة المتون الشعرية، والعقائد العنصرية، والقصيدة النبوية، وعقيدة الإيمان لحضرة إبراهيم حقي الأرصرومي الحنفي

(١) عن الثقافة التركية جمع كتاب السيد حبيب - لأدب و سياسة في حيا الإسلاميه من مداه اندام له لتبويه وحسن نهاية الدراسة بعثمانية ٦٦١ - ١٩٠٨. القاهرة صديوي - ٢٠٠٢. ط ١. ص ٢٢٩ - ٢٣٧

(١٧٠٤ - ١٧٨٠) - وهو أحد علماء الدولة العثمانية والكتاب مكتوب بالعربية، وروصات الحيات في أصول الاعتقاد للإمام محمد بن بر علي السركوي "وهو عالم عثماني، وحوهرة التوحيد المسمي "إنحاف المريد بحوهره التوحيد" للشيع عبد السلام بن إبراهيم اللقاني المالكي، وهو من منظوم شعرا، وكتاب المناهج لأبي منصور الأصفهاني، ثم كتاب "مناهج الإسلام في الحياة من الكتاب والسنة - الجزء المتصل بكتاب الإيمان وهو لعالم أرمني مصري، وهم يعضلون كتاب "إحياء علوم الدين" و"كيميا السعادة" بالإضافة للكتب المترجمة من العالم الإسلامي^(١)

نحن أمام منهج تقليدي محكوم بصيغة العلماء القدامي لأهل السنة والجماعة وهذا المنهج يركز علي الاتباع وعدم الاندفاع، كما يركز علي الطاعة، والالتزام بالجماعة والبعد عن الشقاق والخلاف، فالمرء لا يري نفسه أوداته مستقلة عن الجماعة التي ينتمي إليها، وقد يصيب البعض الدهشة إذا ذهب إلي أن الفكر السياسي للرفاه بصيغته التي وضعها أحد أهم المحتصين في الشأن التركي بأنها تعبر عن "توليفة مختارة من القيم الإسلامية والقيم القومية في إطار منظور قومي تغلب عليه الصيغة الإسلامية"^(٢) هو انعكاس للعقائد التي عبرت عن السواد الأعظم وعن السنة والجماعة وعن النماهي مع المجموع والخصاط علي الوحدة والأمن القومي بمفهوما المعاصر، فهذه العقائد تعبر عن الطابع الإسلامي والقومي لحزب الرفاه الذي يري وحدة تركيا، تركيا الكبيرة، وتركيا التي يطيب عيشها وغيرها.

٣ المحاضرات، وهذه ليست الزبدة ولكنها تنير أفكارنا، أنت لك وجهة نظر وعيرك له وجهة نظر وهذه مثل عصم الدهن "للتدريب علي

(١) Ali Nur, Akad Risaletleri, Ankara, Mart, 1994

(٢) جلال مغوشي، صياغة القرار في تركيا والملاحظات العربية - التركية، ص ١٠٤

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

الفكر الجماعي، وأنت تسمع وتأخذ ما يناسبك من بين الموضوعات مثلاً "تغريب الأخلاق في تركيا المسليات والعلاج"، ويجاهر في هذه المحاضرات أسماء كبيرة في تخصصاتها مثل المتخصصين في الإلهيات من كليات الإلهيات والقوانين من القانونيين وأعضاء حزب الرفاه وهكذا .

٤ - دورات في التربية والتعليم وهي تستمر يومين يشترك فيها ١٠٠ شاب وفي الدورة تناقش أمور مثل:

١/٤ ماهو الاشتغال في الجامعة؟ وماهو "الملي حاشيليك"؟ و "أسر الأساس" وهو يعطي لك جواب حول أسئلة لماذا تشتعل؟ وبأي شيء يجتهد وشتعل؟ ولأي شيء يشتعل؟ ﴿وَبَكَاءُ ابْنِكَايَ الَّذِي كَانَتْ فِيهِ الْحَيَاةُ وَفِي الْأَجْرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَذَابَ النَّارِ﴾ [البقرة ٢٠١] وأسئلة مثل لماذا خلق الله العالم؟ ولماذا خلق الله الإنسان؟ ولماذا يمنح الله الناس؟ وما الفرق بين الإنسان والمخلوقات الأخرى؟ وعلي أي شيء يمنح الله الناس؟ وما الحق وما الباطل... إلخ .

٥ - استطعن الحصول علي نسخة من الكتاب المقرر لتكوين الرؤية العسكرية والسياسية للكادر السياسي في حزب الرفاه وعنوانه "حكومة العالم الخفية" وفي الكتاب تصور عن وجود حكومة خفية هي التي تدبر العالم وتهيمن عليه، هذه الحكومة الخفية هي تعبير عن تحالف الاستعمار العربي ومؤسساته الاقتصادية مثل البنك الدولي وصندوق النقد الدولي وغيرها مع الصهيونية العالمية وإسرائيل وأن هذا التحالف وثيق الصلة بالقوي الداخلية المتحالفة والمترابطة معه وهي القوي التي بسميها الرفاه "القوي التقليدية" وهي الأحزاب السياسية عبر الرفاه بكافة أطرافها اليمين واليسار معا فلا فرق بينهما، وجماعات الضغط المتحالفة مع النظام العثماني في الداخل مثل جمعيات رجال الأعمال (أصحاب البوكيلات الكبرى) والمؤسسة العسكرية

ووسائل الإعلام وغيرها من المؤسسات العلمانية التي نعر عن المصالح الغربية في تركيا .

٦ - في مقدمة هذا الكتاب يقول المؤلف "السبب الحقيقي لما يحدث هو وجود قوة خفية تحاول استغلال العالم واستعباده وتحويل الناس إلى خدم لها وهذه القوة الخفية بدأت وتوسعت منذ قرون عديدة ولها عاباتها ووسائلها وطرقها الخاصة في السعي، وهدفها الأساسي هو السيطرة على العالم والتحكم فيه .

أي أن هذه القوة الخفية تعمل منذ قرون لتحريك الأحداث العالمية لما فيه مصلحتها وخدمة أهدافها السرية ، وهذه القوة الخفية تصنع معططاتها لتحريك الأحداث وصولاً لتلك الأهداف السرية ، لمعرفة ان العالم الخاصة هذه المعططات السرية يعني إلقاء نظرة تشريعية للعالم الحائلي بدون التشريح لمكونات عالمنا لا يمكن تشخيص الأمراض وأسبابها وكيفية علاجها . . لو قام أحداً بشراء تذكرة طيران للسفر فإن ٩% من ثمن التذكرة يذهب إلى ما يسمى "هيئة الطيران والنقل الجوي العالمية" وإلا فإن النقل الجوي يصح متعذراً لأن الطائرة لن يسمح لها بالهبوط على أرض أي مطار في العالم ، وهذه الهيئة العالمية مهما قيل عن اسمها أنها عالمية وتخدم النقل الجوي العالمي إلا أنها تابعة في الحقيقة إلى المنظومة السرية التي تريد التحكم في العالم كباقي المؤسسات والهيئات العالمية ، أي أنها تخدم أغراض حكومة العالم الخفية ، فمردودها المالي يذهب في نهاية المطاف إلى خزانة تلك الحكومات الخفية . واليوك تأخذ ١ - ٥% من المال الخمول وتذهب العمولة في نهاية المطاف إلى حزبية حكومة العالم الخفية ، وشركة "لويد" للناقل البحري هي أحد أدوات حكومة العالم الخفية ، وهكذا صندوق النقد الدولي والبنك الدولي وغيره . .

٧ - يجيب الكتاب قبل الخوض في حكومة العالم الخفية عن الأسئلة الأساسية أو أسئلة الأساس مثل ماذا تعني كلمة الحق والباطل؟ ولماذا خلقت هذه الكائنات؟ ولماذا خلق الإنسان؟ ولماذا يمتحن الله الإنسان في الدنيا؟ وكيف يتم اختيار الإنسان في هذه الدنيا؟ وكيف يتحقق الخير والسعادة؟ وما هو الإسلام؟ وما هو القرآن؟ وماذا يعني أن يكون المرء مسلماً؟^(١)

٨ - ولاهية السؤال فإسأله ما أحاط به كتاب "حكومة العالم الخفية" عنه يقول "إن المسلم لعة تطلق علي من يعلن انقياده وحضوعه لأوامر الله عز وجل ، وينبغي علي كل من يدخل الإسلام أن يعلق بالشهادتين حلقة من قلبه ، والشهادتان تعنيان أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وهو الرب الخالق الأوحد وأن محمداً "صلي الله عليه وسلم" عبده وحاام أسيده ومرسله ولكن معاني هاتين الشهادتين لا تعلّم بوصوح إلا بعد معرفة كلمة "الإله" تعويهاً وهي تعني "المستحق للعبودية وحده ، المستعان وحده ، الذي ينبغي رضاه وحده ، واضع القوانين ومنظم الحق والعدل

وعلي هذا يكون الإنسان حين يعلق الشهادتين كأنه يقول يارب أمنت بك رباً مستحق العبودية وحده وأمنت بك رباً يستعان بك وحده ، وأمنت بك رباً ينبغي رضاه وحده ، وأمنت بك رباً واضعاً للقوانين ومنظماً لقوانين الحق والعدل ، وأعاهدك علي أن أبذل مالي وسعيي لجعل قوايك واحكامك هي السائدة علي وجه الأرض ، ولكن ماهي هذه القوانين والاحكام؟ والجواب هي الأحكام والقوانين التي دعا إليها وبلغها النبي محمد "صلي الله عليه وسلم" وهو الرسول المبعوث من الحق سبحانه وتعالى هدية البشر ، وهي القوانين والاحكام التي جاء بها أمين الوحي جبرائيل "عليه السلام" وجعلت في كتاب

(١) حرب بركة ، حكومة العالم الخفية ، نسخة الكترونية عد منشور تحت عنوان "ماذا يعني أن يكون المرء مسلماً" .

واحد يدعي "القرآن الكريم".

هذا الكتاب يحتوي على جميع الأسس والقوانين التي تنظم حياة الناس اعتماداً على العدل والحق والخير، ويسلم من يطق بالشهادتين أيضاً ببدل كل ما في وسعه لنا فيه حير الحياة الدنيوية والأخروية، وسمي الله سبحانه الأمة التي سنطق بالشهادتين بالمسلمين وميرهم عن باقي الأمم الأخرى التي وقعت أسرى أهوائها

فالمصراع بين الحق والباطل هو في الحقيقة صراع بين المسلمين الذين يعملون من أجل إحقاق الحق وبين أولئك الذين يتبعون أهواءهم وريغابهم ويعملون من أجل ترسيخ الباطل ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّهِ هَادُواً وَارْتَبِطُوا وَالْأَحْيَاءُ يَمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا نَكْاسَ وَأَخْشَوْا وَلَا تَشْرَوْا بِبَيْعِي نَسَاءً قَلِيلاً وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ١٥١ ﴾ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ الْقَسَرَ بِالْقِيسِ وَالْعَمَلَ بِالْمَعْيِ وَالْأَمَنَ بِالْأَمْنِ وَالْأَذَرَ بِالْأَدْنِ وَالْيَسَّ بِالْيَسِّ وَالْخُرُوجَ قِصَاصَ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ صَكِّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ١٥٢ ﴾ وَقَسَّيْنَا عَلَى الْفَرِيقِ بَعِثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ فَوَضَّعُوا لَهُ الْوَرْنَ وَهَاجَرُوا إِلَيْهِمْ عَلَيْهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ١٥٣ ﴾ وَلَيَحْكُمَنَّ أَهْلُ الْإِبْرَهِيمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ١٥٤ ﴾ (البقرة: ١٥١ - ١٥٤)

فالقائيس الإلهية المنظمة لحياة البشر هي الطريق الوحيد المؤدي إلى سعادتهم الأبدية، أما إذا حادبت البشرية عن هذا الطريق فإن ذلك يكون عليه اللطم والظلام، وهذه هي معالم المصراع بين الحق والباطل مد وجد آدم عليه السلام

وحثي قيام الساعة علي هذه الأرض التي هي دار امتحان للإنسان^(١)

٩ - آداب المعاشرة والأخلاق وهي التعاليم الربوية في الإسلام وتوجيهاته الأخلاقية وهي التي يطلق عليها آداب السلوك والتركية

١٠ - مفاهيم الغرب وفلسفته وتطوره الحضاري وعلاقته مع العالم الإسلامي وعلاقته بإسرائيل والصهيونية والرأسمالية والعرو المعكري

١١ - خدمات "الملكي جوروش" وإنجازاته وتغييره المجتمع نحو المفاهيم الصحيحة وتمصيل لأربعة مباحي وهي الحكومة والبرلمان والبلديات وفي منظمات المجتمع الأهلي .

١٢ الموضوعات العامة وتناقل السياسة اليومية وكيف نظر الي المستقبل ، وسيطر الجديدة ، ودخول تركيا للاتحاد الأوروبي وتأثيره علي تركيا ، وهذا يحدث في مراكز كثيرة ويتكرر كل أسبوع ، وهناك ما يعرف باسم "صافه القرآن" حيث يأتي المشايخ والأئمة من المذاهب في العالم الإسلامي خاصة في رمضان ، وشرك فيها الملايين وفي مرة واحدة حضر ٣٠ ألف وهذا للتشجيع والتشجيع^(٢) .

١٣ - أشار مسئول التحقيق في "حزب السعادة" والذي كان مسئولاً عن التحقيق في "حزب الرفاه" إلي أن العقل التركي يرفض الصخط فهو يفكر بعمق وليس فوراً كما عند إخواننا العرب ، فالتركي مثل الحمل لين وليس خشن بأي من الدولة العثمانية تفكيره كبير والعرب يريد أن يغير نمط التفكير التركي العميق ليحمل منه تفكيراً فورياً عن طريق الإعلام والتربية ومن ثم يراقبه ويأكله

(١) نفس المرجع ، بدون ترقيم

(٢) علمنا أن ضيافة القرآن لم تكن تعيد أيام الرفاه ولكنها حدثت مؤخراً كجزء من نشاط حزب السعادة الديني وهو تعبير في كل حال عن التفكير الملي وحركة الملي جوروش

التركي يصنع معنى الدين والحلال في وعيه وتفكيره ويقول هذا أمعله للمحير ، سبيل ، طريق ، مسجد ، وإذا تعبر هذا فهو مهدد للشخصية التركية واستندل لي بمثل تركي يقول "Haydan Gelen Hu Ya Gider" ومما "أي مال يأتي من غير كسب يذهب لغير متحفه"

وهو يعتبر أن تركيا دولة مهمة في الوعي العربي ومثاله طرح فكر إسلامي يقول "إن الإسلام محل المشكلات" هي مسألة كبيرة جدا ولا يمكن تمثيلها بسهولة ، وهو يقول "إن أهم صفات التركي هي الإدارة والتنظيم ، والعرب يريد تحريك هذه الصفة لديها كأثراك ونحن نقاومها ، التركي كان الراس بالنسبة للعالم الإسلامي والعرب أحذه تحت الكتف (وخلص)

١٤ - في لقاء لنا مع مستول الشباب في حزب السعادة عبر عن أن "حركة المني جوروش" هي حركة تجديدية ولكنها تجدد في الجوانب المتغيرة والتي لا تتعارض مع الثوابت المحددة بالنص والإجماع والمعلوم من الدين بالضرورة ، وأي شخص أو منظمة ، وأي حزب لا يستطيع أن يتجاوز الأحكام الشرعية الثابتة ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤] .

وفي حصارنا النص التجمع عليه قرر أشياء لا يجوز العدوان عليها بالتفسير ، وهذه هي الضرورات الخمس وفيما عدا الثوابت تعمل علي التجديد مستنديين إلي التجربة التاريخية لعمل الصحابة والخلفاء والأئمة مالك والشافعي والسلف الصالح ، والتجربة التاريخية ليومنا هذا ماهي المشاكل والحلول لعصرنا مثلا صندوق النقد الدولي ، الرأسمالية ، الشيوعية وغيرها ، والتجديد لا يكون ضد الثوابت .

إذن حزب الرفاه هو حزب سياسي مدني مستند إلي مرجعية إسلامية واضحة

يمكن القول أنها تسند الفكر تقليدي محافظ في الحاشد الديني ، ومن ثم فهو براوح من الحداثه والتقليدية في ساق الفكر التركي العميق والذي يجعله كالحمل بصر ويسحمل ولكنه يخطط ويدبر لمشروعه التعيرري الذي يطلق بلا جدال من المرجعية الإسلامية .

ثالثاً : حزب الرفاه وممارساته السياسية في الحكم ،

تولي "حزب الرفاه" السلطة في تركيا في ٢٩ / ٦ / ١٩٩٦ م مؤتمراً مع حزب الطريق الصحيح برئاسة "طاسو تشيلر" بعد سقوط من العسكر لمع "الرفاه" من الوصول إلى السلطة السياسية وهو ماحلق حالة فراغ سياسي في الدولة حتى تشكلت "حكومة يدمار" الائتلافية من حزبه الوطن الأم ANAP وحزب الطريق الصحيح DYP خلافاً للنفالذ والأعراف السادسة وبالت هذه الحكومة الهشة التي حاءت علي أسنة زجاج العسكر ثقة البرلمان التركي في ١٢ / ٣ / ١٩٩٦ م ولكنها سرعان ما انهارت باستقالة رئيسها في ١٦ / ٦ / ١٩٩٦ م وذلك لأن "حزب الرفاه" تقدم بمذكرة إلى رئيس الجمهورية في ١٠ / ٤ / ١٩٩٦ م يذكر فيها أن الحكومة لم تحصل علي الأصوات الكافية لتسأل ثقة البرلمان حسب الدستور ، وراجع "حزب الرفاه" المحكمة الدستورية بهذا الخصوص في ١٣ / ٤ / ١٩٩٦ م وفعلاً أصدرت المحكمة الدستورية قرارها بإلغاء التصويت علي الثقة في الائتلاف الحكومي في ١٤ / ٥ / ١٩٩٦ وبشر القرار في الحريده الرسميه في ٦ / ٦ / ١٩٩٦ م أيدت فيها ما ذهب إليه حزب الرفاه من أن الحكومة لم تحصل علي الأصوات الكافية المقررة في الدستور ليل ثقة البرلمان ، ووجد "يلمار" الفرصة سانحة فأعلن استقالته^(١)

(١) لتشكل الحكومة يجب علي الائتلاف الحصول بدلت أن تحصل علي ثقة ٢٧٦ نائباً من مجمل العدد التركي ٥٥٠ نائباً (٥٥٠ ن)، ولكن ائتلاف حكومه يلمار م يكن حصل علي هذا العدد من أصوات وذا حسب المحكمة الدستورية الخمس الذي تقدم به "أرخان" في عدم دستوريه تشكيلها

لم يكن هناك مصر من تكليف "نجم الدين أريكان" بتشكيل الحكومة حتي لانتم الدعوة إلي انتخابات برلمانية جديدة سوف يحصل فيها "الرفاه" علي الأغلبية كما تشير مؤشرات الصعود التصويتي له فقد جرت انتخابات محلية فرعيه في ٢/٦/١٩٩٦ حصل فيها الرفاه علي ٣٤% من الأصوات بينما تراجعحت حظوظ كل من حزبي اليمين "الطريق القويم" و"وطن الأم" بنسبة ٤%، وبعد معاولات استغرقت عشرين يوماً مع رؤساء الأحزاب السامسة تم التوصل إلي اتفاق بين "أريكان" و"طاسو تشيلر" رعيمة حزب "الطريق المستقيم" لتشكيل الحكومة الرابعة والخمسين في عصر الجمهورية التركية

أي أن الظروف السياسية التي وصل فيها "الرفاه" إلي السلطة كانت في غاية التعقيد، فهناك رفض من المؤسسات العلمانية لوصول حزب له توجهات إسلامية حقيقية وقوية ليقطع القلعة من الداخل - والمقصود هنا القلعة العلمانية التي بناها "أتاتورك" وأحاطها - هو وحلفه - بمؤسسات متتالية كالأسوار حول المعصم محول دون تعرض هذه القلعة للاقتحام من جانب الإسلاميين أعداء الجمهورية

الحكومة، وكان "أريكان" قد قاد علي حكومة يسار - الإسلامية في ١٢ شهر سوي أربعة أشهر أنها ولدت منه، ٩ من قبل تشكيل حكومة بشار الائتلاف مع شير عموله المندد، وكان "أريكان" قد حاول مرتين تشكيل حكومة بغيره أكد الأحزاب في البرلمان (٥٨١ ص ١٢) وكان ضيق العسكر منبغ الأحزاب اليسارية مع عدوان معه، وكانت حكومة بشار الائتلاف قد تشكلت برودة حكومته الرابعة والخمسين تشكك به خصيص عدواني بضرط من العسكر منع البراه من الخي إلي سلطة وراجع في كل هذه التعقيلات كمال خوجه، حربة المصلحون ليدن، ١٩ ٧ ١٩٩٦ وأيضاً محمد ص - ليدن، معه وعصاه : م س ٥ - ص ٩٧، وحلالي مبرص - صيداعه نادر في تركيا، م س ٥ - ص ٥١، حيث يشير إلي أن "شيب" صرحت أنها قدس بناء لآل لتشكيل الحكومة مع الوطن الأم من أجل دفع النظريين علي لرفاه الإسلامي بضرط إلي السلطة ويوسعه إبراهيم الجهادي، حربة البرفاه، نجم الدين أريكان - الإسلام ليدنسي الجديدة، بدون بيادب شر، ص ٧٣ حيث يشير إلي أن تلاف حكومة بشار ثلاثة، خصيص حصل علي ٢٥٧ صوتاً فقط، ص ٧٣

والعلمانية كما يري ممثلو "الأيدولوجية الكمالية"، وهناك حملة إعلامية قنوية علي "حرب الرفاه" من الصحافة العلمانية وهناك حديث عن "انقلاب عسكري" وشك، وهناك حديث عن الخطر الأصولي باعتباره الخطر الأول الذي يهدد الأمن القومي التركي من جانب المؤسسة العسكرية ورموزها.

رغم ذلك بدأ "حرب الرفاه" أكثر تمسكا بالدفاع عن المؤسسة والدمتور والديموقراطية ومقاومة الفساد^(١١).

ففي تصريح "لأحمد نكدال" نائب رئيس الحرب قال "إذا كانت تركيا تمنع بالديموقراطية فلا يمكن تجاهل الرفاه بصفتها أكثر حرب سياسي تمثل في البرلمان"^(١٢). وفي صحيفة "مسلت" ذكر رئيس تحريرها "كومكور فيكي" أن مبادرة "الرفاه" إلي طرح قضية الانتهاكات المالية والقانونية ستزيد من شعبيتها وتجعل منه في نظر الشعب المدافع الأقوي عن الديموقراطية والحريات العامة بعكس الأحزاب التقليدية التي تسير علي هذه الانتهاكات حماية لنفسها

(١١) عن أطرواف المحطة تشكيل حكمه الرفاه الإنتلافه، أجمع ياسف - لعب عهمامي، حرب الرفاه، حجم الدين أكتبه م من ٥٥ من ٧٦ - ٩٤ وحرمه منعه من عدلات والأحد مثلا سلبوا، رغم نظمت أركان فإنه لا يزال يتر للتي العرب ١٩٩٦ ٧ ٢٩ - وأحد يوم - مع صعود الأيدي في تركيا، ونسحق لصل اليوم في العمل والحياة، سير عدد دعوتها إلي "الثلاث علماني" لا تمثل لأوب أمام مدى مع رفاه، ١٢ - ١٩٩٦، الشرق الأوسط - حمزة خيس - ناشير الانتصا والحرب ٢٢ - ١٩٩٦، الشرق الأوسط، الخلافة يظهر بقده العسكر هذه الظاهر بين الشرق الأوسط وتسير، ٢٧ - ١٩٩٦، الشرق الأوسط - الصراع شط بين دعاة الأجهز علي الرفاه والاشافي - عتوانه في الحكم لتركسي، والشرق الأوسط، دواتر يهوديه واسرايلية تري في "الرفاه" التي هي صنادا للعلمانية، الخبا سر كما حرب عبي منظر يهت شروطا لمح الإنتلاف الحكومي لسنة ١٩٩٦ ١٧ - حيا - ك - يناسي علي اصوات التوب علي أشده عشية حله بشه وبعضهم نفى عره فدا محيه فدا عمر فدا سرق حقيقه بنوا حب حصص، مبيع بر او حب بن ملان أبي ٣٥ مليون دولار لتمويل الانتفاقات

(١٢) الشرق الأوسط - ١٩٩٦/٦/٦

وأعوانها .

وفازت حكومة "أريكان" بثقة البرلمان بصعوبة بعد أن صوتت حرب الوحدة الكبرى^(١٠) ذو التوجهات الإسلامية "برعامة" بحس يارحي أوغلو^(١١) مكرها حتى لا يقال أنه وقف عائفا أمام وصول الإسلاميين إلى الحكم - لصالح الحكومة الائتلافية الجديدة^(١٢) ، كما أن الحكومة الائتلافية جعلت من حرب "تشيلر" رقيبا علمانيا قويا على حكومة "أريكان" بحيث لم يمكنه أن يطلق يده كما يريد في تصعيد برنامجه ، إذ كان عليه أن يحصل على موافقة تشيلر أولا قبل أن يمد أي قرار كرئيس للحكومة ، والذي يوفق في توزيع الحقائق الوردية يلاحظ أن وراثة السيادة في يد حرب تشيلر^(١٣) فهي نائب رئيس الوزراء ووزيرة الخارجية ، ولحربها وزارة الدفاع والداخلية ووزارة التعليم (التي حرص الرفاه عليها في ائتلافاته السابقة في السبعينات) ووزارة الصناعة والتجارة بل وحتى وزارة الشؤون الدينية ، أما الطاقة والمالية والعدل والإسكان والمرافق فهي للرفاه والباقي وراء دولة (١٠ للرفاه) ، و(٩ لحرب

(١٠) فازت الحكومة الائتلافية بـ ٢٧٨ صوتا وهي ريد بصوتين فقط من اسمه لقي نتيجه هذا تشكيل الحكومة مفصل ٢٦٥ صوتا مجازيا ومن هنا كسب أهمية الأصوات التي منحها حزب الوحدة الكبرى للائتلاف وعددها ثمانية مقاعد مع وعد له بتعديل في الحكومة ومنع حبه أعضاء من التصويت ، ثم بحسب أصلا لتصويب الحرب "فوجد جوروش" نائب الوحدة ذو خلفية عسكرية في اسرع انبركي وهو ما أشار إلى ترفق المؤسسة العسكرية بتطويع حديده عبر المرحوب فيه من جنسها ، جمع أحمد السيد بركي ، الأحزاب العلمانية في تركيا ، السياسة الدولية ، يناير ١٩٩٨ ، ج ١٣١ م ٥٣ ص ١٤٩

(١١) خلال معروضه صدىه الفرار في تركيا ، م ٥٠ ص ٦٢ والحق على أن بولي "أريكان" كسبه لوزراء لجنة دعمين بصفه بعدد كبير هذه الصالحين بيبين ويجري الحقق من مسيرة الائتلاف بعد عام بحيث لم يحدث صمودات قوية يمكن تشيلر بولي وثامه وزراء بعد عام كان "أريكان" مصرد على مشاركه في الحكومة وتسلطه من أجل كسر التبعات في السبابة التركية العلمانية ونقي تحمله على الإسلاميين الأكثر ثمة فيها سيما كان قبل الأقل حد بفضل الحرب في الأنداك في لسنه حتى لا يكون إرثه بظرف ونقوم قيامه العلمانية ، فيه ويسم له كبر على التبعات الاجتماعية بين الجماهير والفاس لفترة أطول

الطريق المستقيم).

توزيع الحفاتب الوزارية بين الرفاء RI والطريق القويم DYP^(١١)

أهم الحفاتب الوزارية	أعضاء الحكومة	الحزب
رئيس الوزراء	نجم الدين أربكان	الرفاء RF
نائب رئيس الوزراء ووزيرة الخارجية	تانسو تشيلر	الطريق الصحيح DYP
وزير الدفاع	تورهان قنايان	الطريق الصحيح
وزير الداخلية	محمد اغار	الطريق الصحيح
وزير التعليم	محمد سحلام	الطريق الصحيح
وزير الصناعة والتجارة	يالبم اريب	الطريق الصحيح
وزير الصحة	يلديرم آفتونا	الطريق الصحيح
وزير السياحة	بوهاتيب بوسبل	الطريق الصحيح
وزير الأحياء	عاليب دغلي	الطريق الصحيح
وزير الطاقة والموارد الطبيعية	رحاني قوطان	الرفاء
وزير المالية	عبد الطيب شير	الرفاء
وزير العدل	شوكت قازان	الرفاء
وزير الإسكان والأشغال العامة	جودت إيهان	الرفاء
وزير الثقافة	إسماعيل كهرمان	الرفاء
وزير الزراعة	موسي دموسي	الرفاء

(١١) هذا الجدول تم توليفه من عدة مصادر هي: حلال معوض، صناعة القرار في تركيا، يوسف إيداهيم غيماسي، حزب الرفاء، نجم الدين أربكان، الإسلام السياسي: حشد ولكنهم معاد، بصحفا معنومات معدة عن كل الوراء كما هي، وقد استند بالسيد حسن سبح أحد قيادات حزب معادة، كان في رهاة لندعوه لخصور مؤثر لا للعبوات الأملكي علي امراق وعلطين في اواخر شهر مارس ٢٠٠٦ م

المصطلح الثالث: الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧م)

وزير البيئة	رياد الدين بوكار	الرفاه
وزير العمل	سنتي ميليك	الرفاه
وزراء دولة	فهم أداك	الرفاه

إسّا أمام قلعة العلمانية التي تشعر بحظر الاحراق الإسلامي القادم، وكان هناك اتفاق أن يولي "أربكان" رئاسة الحكومة لمدة عامين يحلّفه بعدها بالتبادل "تشيلر"، ورغم هذه المحاطر فقد استطاعت حكومة "الرفاه" أن تثبت للأبناء والعواصف المحيطة بها علي السحر التالي:

١ - دشّر " الرفاه " برنامجاً اقتصادياً مهماً لإنقاذ البلاد من برالى الديون فميراثية الدولة كانت ٤٨ مليار دولار ثم رفعها خلال سنة أشهر إلي ٥٣ مليار دولار ثم إلي ٧٨ مليار دولار قبل أن يعاد " الرفاه " السلطة ، واستطاع الرفاه "حصصه عدد من البنوك والشركات للقطاع الخاص وأولها الهاتف الركي ، وهو ماوفر سيولة مائة كبيرة للدولة التي تخلّصت من الخسائر التي كانت تستنزف من موارد الدولة وباعت الحكومة مايعارب من حسين ألف دار حكومية يسكنها موظفون بأحور رمزية ، كما باعت محصّصات كبار الموظفين الذي اعتبرته ترفا لا يمكن لدوله مثل تركيا أن تتحمّله ونمّ تقليص النفقات والمصاريف والمدر الحكومي .

فقد تبين أن هناك مئات الآلاف من الموظفين الذين توجد في عزمهم تلصّبون وشرائط وفيديو فاسر "أربكان" بيعها وتحويلها خزانة الدولة ، ومع مصروفات التهاني والإعلانات في المناسبات العامة والتي بلغت أرقاما جبالية ، ومع الرائد من السيارات وغيرها من النفقات انني لا معي لها .

ومع الاستدانة من الخارج وهو ماقلل العوائد التي كانت تنسبها تصل إلي ١٥٠% وبينما كان مقررا أن تدفع تركيا ٢٤ مليار دولار فوائد فإنها

حافظت علي ١٠ مليار دولار من هذه القيمة ، وتم توجيه قدرات الدولة الاقتصادية لصالح الطبقات الغيرة من الحرفيين والموظفين والعامل والمتقاعدين وأصحاب الدحول الضعيفة ورغم أن الدولة لم ترفع الضرائب عليها رادت ما قيمته ٥ مليار دولار في ستة أشهر .

وتم توفير مبرانية معارنة للبلاد في عام ١٩٩٦ لأول مرة منذ خمسين عاماً حيث تراجع العجز في المبرانية إلى الصفر ، وتم نسيير مبرانية معقولة للبلاد في شهري يناير وفبراير قبل ملاحقة الحزب من العسكر والمؤسسات القانونية وتم رفع رواتب الموظفين بما يتراوح بين ٥٠% و ١٣٥% اعتباراً من الشهر التالي لتولي " الرفاه " السلطة ، وإعفاء الحد الأدنى للأجور من الضرائب وإعفاء المزارعين من فوائد الديون وتأجيل المطالبة بديونهم والوعد بزيادة إضافية لرجال الأمن والقوات المسلحة والقضاة وأساتذة الجامعات لخطورة مهامهم وأهميتها .

ورفعت الدولة أسعار تذاكر الطيران الداخلي ، وهرضت الضريبة علي المتعاملين بالأوراق المالية وسددت الخريبة وقال " عبد الله جول " إن البنوك ربحت في العام الماضي ٤٥ مليار دولار ، وأنه للدولة أن تأخذ الثلث من هذه الأرباح ، وهبطت العوائد في البنوك وهو مايشجع علي مقاومة التصخم ، وطالبت الحكومة الاتحاد الأوروبي بالوفاء بالتزاماته تجاه تركيا كدولة عضو في الاتحاد الحمركي الأوروبي وهو مايعني حصولها علي ٦٠٠ مليون دولار . وتشير المعلومات إلي أن مستوي الخصخصة في الشهور التي تولى فيها " الرفاه " السلطة لم يحدث مقلها في العشر سنوات السابقة^(١) .

(١) مسح لندري أوتشار ، أوكسان والشار الإسلامي ، ترجمه النصصالي أحمد ، القاهرة ، (براك لنشر واستدريج ، ٢٠٠٣ ، ط١ ، حيث ذكر أكثر من ٣٥ إنجازاً خدمياً واقتصادياً بحماية للمواطنين ، من ٢٨٥ ٢٩١ وأيضاً أورخان محمد علي ، قصة حزب الرفاه ، م ٥٠ ص ١١ وأيضاً

٢ - أصدر وزير العدل " شوكت قارا" قراراً بإلغاء قرار وزير العدل السابق " محمد أغار" عن حرب الطريق القويم" والذي يقضي بمع الزبارة الخاصة عن السجناء السياسيين ومعاملتهم بقسوة وهو ما أدى إلي إضراب السجناء في ٥٤ سجنًا في اغناء تركيا عن الطعام حتي الموت أو الاستجابة لمطالبهم بتوفير الحياة الإنسانية الكريمة لهم مع السماح لعوائلهم بزيارتهم

وقال " شوكت قارا" إن السجناء هم إخواننا وأبناء سوف نقوم بمعاملتهم المعاملة الإنسانية اللائقة بهم مع توفير المأكل والمأوي المريح والمطالعة في قاعاتهم التي يجب أن لا تضم أكثر من ١٠ أشخاص ، ورجاهم الوزير إيهاء إضرابهم عن الطعام والعودة للحياة الطبيعية ، وأنهى مصف المصريين في السجون إضرابهم ، ثم أنهى الباقي جميعهم الإضراب بعد يومين ، ولأقت هذه الخطوة استنصان الجمعيات الحقوقية التركية واعتبرت أحد مصادر التفاؤل لدي الشعب بالمحار الحكومة للعقراء والمستضعفين وأنها جادة في الوفاء ببرنامجها^(١).

٣ - إعادة المهجرين من المناطق الشرقية بسبب المواجهات العسكرية بين الجيش وحزب العمال الكردي PKK - إلي مارطهم بعد اتفاق بين "أربكان" وبين رئيس أركان الجيش وأعلن "أربكان" أن قائد الجيش تعهد بإحفاظ علي أمن المواطنين الذين يرغبون بالعودة إلي بيوتهم وتعهد "أربكان" بتحمل الدولة لعقبات نرمهم المساكن التي تضررت بسبب المواجهات العسكرية في المنطقة

وثيقة صادرة عن فكر الأمة^٢ وهي صادرة من حزب السعادة اليوم وتحدثت عن إنجازات حكومة "برهان ألبه" و"عبدالله" بـ"شورقة للصحة" وفي السجدة "و"ه" التي حصلت عليها جمع من ١٣ ١٨

(١) قسرات الحكومة التركية المجتدة ترفع من شعبية حزب الرفاه الشرق الأوسط ، ١١ ، ١٩٩٦/٧ ، ومن اسحق التركي القطيع راجع محمد خديعة ، عن السجدة التركي المكون ، حلية ، ٢٠ ، ١٩٩٦/٨

ودعا "أربكان" إلى تدشين حملة التصنيع والاستثمار في المنطقة الشرقية من كبار رجال المال والصناعة، وهو ما يعني أن "الرفاه" كان يأمل في الاستمرار في السلطة لاستكمال مشاريعه الاجتماعية والصناعية التي تحقق الأمن والأمان للمواطنين وتسرع فنيل التوثر المناطقي والعرفي في تركيا مع الأكراد علي وجه الخصوص.

وصممت الحكومة عددا من المتحسين للمناطق الشرقية في تركيا وعالمهم من وراء الخدمات وكان هدف الحكومة من ذلك هو موع الأسباب التي تقود الشباب الكردي إلى الانخراط في صفوف حرب العمد الذي يفوده "عبد الله أوجلان".

وأعلن "أربكان" عن توفير ٩٠ ألف فرصة عمل شاغرة في تلك المناطق وقال أربكان "في هذا الصدد أن الأوان لإعادة فتح القرى المهجورة لتحسن الأوضاع الأمنية" وقال "نريد أن يعيش الناس ويعملوا في مناطقهم" وذكر أحد المعلقين الأتراك معلقا علي خطط الرفاه لإعادة سكان المنطقة الشرقية إلى بلدانهم "الرفاه جاء إلي السلطة معمما بالطاقة، وهم حريصون علي عمل أشياء تزيد من شعبيتهم في الحوب الشرقي، وهذا في حد ذاته يحسن الوضع مقارنة مع جمود الحكومة السابقة، وأبدت رابطة حقوق الإنسان المستقلة "الرفاه" في عزمه تحسين أوضاع هذه المناطق المهمشة والفقيرة".

٤ - سعي "أربكان" إلى وضع أسس لحل المشكلة الكردية وذلك بطرح خيار الحسل السلمي لها عن طريق التفاوض وتأميماً علي مبدأ الأخوة الإسلامية "إنما المؤمنون أخوة" الذي وضعه برنامج الحرب "النظام العادل" سعي إلي

(١١) سركي أربكان برور فوراً معقل الإسلاميين ويعهد بإعادة التردد في الأكراد إلى فراهم، الحياة، ١٣، ٧
١٩٩٦ م. وأربكان برور صديق الأكراد لشجعهم علي عودة الهجرة إلى فراهم، ١٤، ١٩٩٦
ورئيس الفور، التركي يتحرك لاحتواء حرب العمد الكردي، الشرق الأوسط، ١٥/٧/١٩٩٦

إقامة اتصالات غير مباشرة مع الرعيم الكردي "عبد الله أوجلان" لإقناعه بإلقاء السلاح ووقف العمليات ضد الجيش التركي والتي تسرف نصف ميراث الدولة سوريا، وحل المشكلة الكردية في سياق ديمقراطي بعيداً عن المواجهة العسكرية أو الانفصال.

وساند "أريكان" في توجّهاته ١٢٦ من رجال الأعمال الأتراك الكبار الذين أبدوا استعدادهم لتأسيس شركات باستثمارات كبيرة تسمية منطقة جنوب شرقي البلاد، واتصل "أريكان" في سبيل تحقيق السلام بمناطق الأكراد بالكاتب الكردي الإسلامي "إسماعيل ناجار" المتحدث باسم "جبهة السلام والأخوة والتضامن" التي تضم كافة السواب المثلث للمطقة الكردية، كما اتصل بمثقفين وأساتذة جامعات ومحامين في الشأن الكردي مثل البروفسور "دوغو أركيل".

وعبر الاتصالات غير المباشرة والتي دشنها الرفاه "مع" "أوجلان" أهدى استعداداً للحل السلمي وقال "إنني مع الحل السلمي حتى من خلال الصوم الضعيف الأخصر الذي يبدو من حرم الإبرة"، ودار المعنيون بالحل السياسي لمشكلة الأكراد بموافقة وزير العدل الرفاهي "شوكت قازان" في السجن "مراد بورلاق" رئيس حزب الديمقراطي الأحرار ومعه ٢٨ بتهمة التواطؤ مع "حزب العمال الكردي" وذلك لطرح صيغة ديمقراطية وسلمية وإساية للمشكلة الكردية المزمنة في تركيا^(١).

(١) أريكان بسدا اتصالات غير مباشرة مع أوجلان، الشرق الأوسط ٥/٨/١٩٩٦، وكان هو معدي من المشكلة بك ذبه لأحد بها عكبه استعداداً من أوجلان حرر العمال الكردي عام ١٩٩٨م بدد الكشاح لمنح حد أدنى الإنكسالة وانفاله باستقلال كردستان كيام بشر بقدر د. نصحه به (م) نحو ٣٠ ألف قتيل، ١٠٠ مليار دولار سوريا وبعد حرب الخليج الثانية بر بدت المشكلة تتقدم مع الخبيث عن بواء سويته كرفيه في العراق يكن أن يهدد أمن تركيا خاصة إذ علمت أن عدد الأكر د

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

٥ - دشت حكومة " الرفاه " عدداً من المشاريع الكبيرة والعملاقة في قطاعات حيوية مثل الطاقة والمواصلات ، والمناطق الحرة ، وكانت تخطط لإنفاق ١٢٠ مليار دولار لتحسين هدف " تركيا عظمى " وكانت العرفة المجارية في " أقرة " وهي جهة محايدة مشرب دراسة اقتصادية أفادت أن حكومة " الرفاه " الرابعة والخمسين هي الأكثر نجاحاً من الناحية الاقتصادية منذ عام ١٩٨٣ م وحتى عام ٢٠٠٢ م ^(١) .

الإنجاز الاقتصادي لحكومة الرفاه مقارنة بالحكومات التركية منذ عام ١٩٨٣ م

ترتيب النجاح	الحكومة	عدد النقاط
١	حكومة " نجم الدين أربكان " الرابعة والخمسين	٣٧
٢	حكومة " يلدريم ايق بلوغ السابع " والأربعين	٣٩
٣	حكومة " تورعوت أوزال " الخامسة والأربعين	٤٠
٤	حكومة " تورعوت أوزال السادسة والأربعين	٥١
٥ -	حكومة " سيمان ديميريل السابعة والأربعين	٥٢
٦ -	حكومة " مسعود يلماز الخامسة والخمسين	٥٣
٧ -	حكومة " بولنت أجاويد السابعة والخمسين الأولى	٦١
٨ -	حكومة " تانسو شيلر الخمسين	٧٥
٩	حكومة " بولنت أجاويد السابعة والخمسين "كمال درويش"	٨٦

١٠ تركيا يبلغ حوالي ١٢ مليون نسمة وهي تقديرات رسمية بهذا العمل بها التقديرات الرسمية إلى ١٨ مليون

(١) أ. بكنر ، وشيفه ماذا يعني فكر الأمم ؟ نقلت عنها لانتجارت لاجتماعيه برفاه والجدول فرض ، وقد تمكنت من الحصول على نسخة منه ، نجم الدين أربكان ، المؤتمر الكبير ٢٠٠٣ ، أقرة بزم .. ص ١٣ - ١٨

المصدر نجم الدين أربكان، المؤتمر الكبير ٢٠٠٣، حرب السعادة، ص ١٧

٩ - تحت حكومة " أربكان " إلى تحسين علاقاتها بالعالم العربي والإسلامي ومن هنا كان أول عمل قام به هو زيارة إيران وباكستان وأندونيسيا وماليزيا ومصر وليبيا ونيجيريا وذلك لتحقيق حلمه الكبير بإقامة "منظمة اتحاد الدول الإسلامية" و"منظمة الدول الإسلامية للتعاون الاقتصادي" و"منظمة الدول الإسلامية للتعاون الدفاعي" و"منظمة الدول الإسلامية للتعاون الثقافي".

وفي الأيام الأخيرة من عمر حكومته الاشتراكية أعلن رسميا عن ميلاد رابطة الدول الإسلامية الثمانية (D8) في قصر "شيرمان" في اسطنبول بتاريخ ١٥ يوسية عام ١٩٩٧ م^(١١)، وكان العلم الذي يمثل مجموعة الدول الثمانية الإسلامية يحتوي علي ستة نجوم تشير إلى ستة مبادئ وهي: لا للحرب نعم للسلام، لا للصراع نعم للحوار، لا للمعايير المزدوجة نعم للعدالة، لا للاستعمار نعم للتعاون، لا للاستكبار نعم للمساواة، نعم لحقوق الإنسان^(١٢).

وبشكل عام فإن السياسة الخارجية التي يمثلها فكر " الملي جودوش " تعبر عن ضرورة زيادة ثقل تركيا في العائرة الإسلامية، الدول العربية والفوقار والهلان وبقية الدول الإسلامية وتطوير التعاون معها

(١١) هذه الدول هي تركيا ومصر وباكستان وإيران وبنغلاديش ونيجيريا وماليزيا وأندونيسيا، وفي كل حوار تم مع قادة الرفاه كان الحديث عن تأسيس منظمة جديدة (في التوحد مع العالم الإسلامي) انطلاقا من مفهوم الأمة الإسلامية عن طريق الأمم المتحدة الإسلامية والسوق الإسلامية المشتركة و جيش الإسلامي المشترك ومشروع العملة الإسلامية المشتركة " بندين " إسلامي " ومنظمة الدول الإسلامية للتعاون الثقافي مثلا حوارا مع فوكيت قارن وزير نفس الذي في حكومة الرفاه حيث أشار إلى أهمية ذلك

(١٢) نجم الدين أربكان، وثيقة ماذا يعني فكر الأمة؟ ص ٥٠ ص ٣٨ وهي التكملة التي ألقاها نجم الدين أربكان في المؤتمر الأول لكم حرب السعادة عام ٢٠٠٣ وكتب بعنوان ماذا يعني فكر الأمة واستطعن الفصول عليها مكتوبة بالإضافة إلى النسخة الإلكترونية

وخاصة دول الحوار (سوريا وإيران)، وذلك في مواجهة الرؤية الأتاتوركية العلمانية التي تعتمد على تعزيز العلاقات مع العرب وإسرائيل الذي يرقصها "أربكان" رقصاً مطلقاً منذ تأسيسه لأول حزب له وهو حزب النظام^(١).

ومع محس "أربكان" أي السلطة فإن التوجه التركي ناحية العالم العربي والإسلامي قد وجد نفسه موطناً قوياً في السياسة الخارجية التركية التي ظلت احتكراً للتوجهات الغربية المراهنة على العالم العربي^(٢) ووفق استطلاع للرأي أجرته وكالة المعلومات الأمريكية سنة ١٩٩٦ م أفاد ٤٧% من العينة أنهم يعتبرون تركيا جزءاً من المجموعة الإسلامية و ٢٧% اعتبروها جزءاً من أوروبا و ١٥% يقولون بأنها جميعاً^(٣).

٧ - وقعت حكومة "أربكان" الائتلافية على معاهدة عسكرية مع إسرائيل بشأن تجديد ونصليح طائرات F14 وإجراء مفاوضات عسكرية مشتركة وكان ذلك بصفوط أمريكية حيث رفضت "أمريكا" تزويد تركيا بمقطع غبار الطائرات إلا عن طريق التفاوض مع إسرائيل، وكانت الودانان الثلاث فامتا بتدشين هذا الاتفاق هما وزارة الدفاع والخارجية من نصيب الحزب العلماني المشارك في الائتلاف.

ولم يكن بوسع "أربكان" أن يفعل شيئاً حسب البروتوكول الموقع بين

١٩٩٦ عن سياسة خارجية للبرق و فضة لظن لأصنام تركي، الاتحاد الأوروبي وموقفه اتحاد من إسرائيل وأذربيجان، الحرب اتع محمد بور الدين، بعة وعبدالله م. ص ٥٦، ٨٣ (٢) حو شيد ديم. ترك و قضايا السياسة الخارجية، ترك، دمشق - اتحاد لكتاب العرب، ١٩٩٩ م. نسخة نسخة و به حيث يسهل أي أن صناديق نسخة من نسخة لفة به وأحياسه و عسكرية في المجتمع - كتي بي أي لايف، نحو نسخة العربية لا عيب، بقتد على ما تعدده لاسي نسخة القريبة لأي ذلك بضمفد الدور التركي ولا بقوة ويجعله نابها وعميلاً، ص ٢٠ (٣) نفس المرجع، ص ١٥

لكس "أربكان" حاول قدر جهده أن يصح المراميل في طريق العلاقات التركية - الإسرائيلية بتأجيل توقيع الاتفاق مع تل أبيب بشأن التعاون بين المصاعبات الأمنية بين البلدين ، ورفض طلباً لرئيس الوزراء الصهيوني "نتنياهو" للقاء به ، ولم يرد علي رسالة التهنئة التي بعث بها إليه بمناسبة تنصيبه رئيساً للوزراء . وبدأ "أربكان" يبت خطاباً سياسياً جديداً في الأوساط السياسية والعسكرية التركية حول إسرائيل ودورها السبي في استقرار الشرق الأوسط وأنها أساس عدم الاستقرار في المنطقة^(١)

وبشكل عام فإن " الرفاه " في سياسته الخارجية مثل إرادة تركية جديدة لوصل ماطعه العلمانيون مع العالم العربي خاصة والإسلامي عامة بحيث تكون تركيا كدولة مسلمة إضافة لجمال قوة العالم العربي والإسلامي وليست عصباً منه

٨ - لم تستطع الدوائر العلمانية في تركيا استمرار تحمل " أربكان " كرئيس وزراء لحرب ذي توجه إسلامي ومن هنا لحلت قيادات العسكر إلي مؤسسات النظام العدماي الذي يجعل من العسكر هم أصحاب اليد الطولي في النظام رغم أنهم وفق الدستور التركي ممنوعون من ممارسة السياسة .

وبحجة أن " الرفاه " والأصوليين وفق تعبير العسكريين تغلبوا في مؤسسات الدولة بما يهدد التوجه العلماني لها فإنهم قرروا عمل انقلاب مؤسسي أو عصري أو ما يمكن أن يطلق عليه " الانقلاب اللطيف " أو كما يعرف في الأدبيات التركية " بانقلاب مابعد الحداثة " ، حيث اجتمع مجلس الأمن القومي التركي الذي يتكون من رئيس الأركان وقادة الأفرع المختلفة للقوات المسلحة التركية وقرر رفع مذكرة إلي رئاسة الوزراء بتوصيات ١٨ لا بد للحكومة من تنفيذها وهذه التوصيات تصيح مسرمة للحكومة إذا

(١) ديسر الزعزيرة - مراد في الجناح أ. يكون على امتحانه الأول ، الصفحة ٣٠ ، ١٩٩٦

وافقت الأغلبية عليها حضر هذا الاجتماع "سليمان دميرين" رئيس الدولة، و"نجم الدين أربكان" رئيس الوزراء ومساعدته "طاسو تشيلر" وهي وزيرة الخارجية، ووزير الدفاع والداخلية ورئيس الأركان والقادة الأربعة في الجيش ورئيس المحابرات العامة، وتمت الموافقة علي التوصيات من الجميع ما عدا "أربكان" ومن ثم تم اتخاذ القرار وعلي الحكومة أن تقوم بتنفيذه^(١). طلب "أربكان" لا يوقع علي القرار لمدة خمسة أيام زار فيها رؤساء الأحزاب طالباً منهم العون والوقوف معه حماية للديمقراطية التركية من تدخل الأحزاب والضغط علي الحكومة ولكن لم يستجب لدعوته أحد منهم، فكل الأحزاب اعتبرت أن "الرفاء" في المصيدة الآن ولا بد من الإجهار عليه^(٢).

واضطر "أربكان" إلي التوقيع موضعاً أمام قواعد حزبه والقوي الاجتماعية المساندة له ألفاً مسألة بروغوكولية وأن أمر سن القوانين والتشريع هو بيد "البرلمان" وأن الحكومة مسئولة فقط أمام البرلمان^(٣)، ولكن قوة الدولة التركية بمؤسساتها العلمانية لا يمكن مقاومتها، وهنا لا بد من الإشارة إلي

(١) عن التصيليات راجع خلال معوض، صدغه تقرير تركي، ص ٥٥، ص ٧٢، معانده، ورغبه خلال، ألف وافضل، ص ٥٥، ص ١٩٣، معاندها وطريق عبد الحليل، الحركت الإسلامية في تركيا المعاصرة، ص ١٣٠، ١٣١.

(٢) وهذه أحدى مكاسب الضغط في التفكير طية التركية إرتهته بصحوة العسكر والمؤسسات المدنية التي تمتلك الدولة التركية، وأحد لمشكلات المهمة للنظام الحربي في تركيا تتمثل في أنه صغعه العسكر فهم صانعو ومن لم يحكمون فيه، والمجاولات المتعددة للأحزاب العلمانية بلانخص من صحوة العسكر لم يطلع كما حدث مع وزارة "بندر" الخاصة والخمس وفي رخصت لمطالب العسكر في منطقتهم لمحاربة الإسلاميين.

(٣) كان "أربكان" هنا يحاول استعادة الأثر في الاعتصام العسكر من المؤسسات السياسية التركية، فالحكومة كما هو في أي ديمو قراطية مسئولة أمام البرلمان وبسبب أمر أي جهة أخرى علي التعصبات وتصبح أوامر لا يمكن عصيها، ومن هنا فكره التصريح بين الإسلاميين والعسكر هو في الواقع صراع حول الدولة ومشروعيتها وحريته إدارتها بحيث يعود العسكر إلي وضعهم الطبيعي الذي يكرهه حكم الدستور وعدم التدخل في السياسة وكما أراد "المانووك" عنه وبسبب فقد مجرد صراع إسلامي - علماني.

الاجراءات التي طلبها "مجلس الأسس القومي" من الحكومة فهي تبين طبيعة الصراع علي القضايا والأفكار في المجتمع التركي ومثل عمق أزمة الهوية وتجاذبها بين التيار العلماني الذي يمثله العسكر والمشاركين في الائتلاف مع "أربكان" وبين توجّهات أربكان "الإسلامية هذه الاجراءات هي

١/٨ إن مبدأ العلمانية المنصوص عليه في المادة الرابعة من الدستور والذي يعتبر من المبادئ التي استقرت في دستور الجمهورية ، يجب أن يحمي بكل دقة وعناية وخصوصية ، ويجب أن يطبق دون أي تعديل أو تمجير في القوانين الموضوعه لحمايته وإذا ما تبين أن القوانين الموجودة عبر كتابه عند التطبيق فيجب أن تجري تعديلات جديدة بهذا الصدد

٢/٨ إن بيوت الإسكان المرتبطة بالطرق الصوفية والأوقاف والمدارس يجب أن يتم انتقالها إلي إشراف وزارة التعليم القومي وفقاً لقانون "توحيد التدريس" وأن يوضع تحت رفاهه التعليمات المختصة في الدولة .

٣/٨ - ومن أجل شحن أدمغة الأجيال الشابة مبقاً بحب الوطن والأمة وأتاتورك والجمهورية ومن أجل تعليمهم الحقائق المجردة بهدف التعرف علي وسائل النظم الحضارية المعاصرة للأمة التركية ومن أجل حماية هذه الأجيال من تأثير شتي انتيارات المتصارعة يجب اتخاذ التدابير التالية:

١- يجب أن يتم تطبيق نظام التعليم الموحد في ثمان سنوات في كل ربوع الوطن وأن يكون هذا ملزماً وإلزامياً .

ب يجب أن تتخذ كافة التدابير التنظيمية والقانونية والإدارية اللازمة لإظهار وإبداء السيطرة والمسئولية والفاعلية لوزاره التعليم القومي علي دورات ومجموعات تحفيظ القرآن والتي سبستمر فيها الصبيان الذين اتحوا التعليم الأساسي وأن يكون ذلك رهـم برغبة أسرة الصبي ذاتها

٤/٨ - إن مؤسساتها التعليمية القومية الموطأ بها تشته رجال الدين التويريين والمترمين بالنظام الجمهوري والمبادئ والابتلايات الكمائية يجب أن تظل مرتبطة بنظام وروح الاحياجات المبتقة عن اصل قابون* بوحيد التدريس .

٥/٨ - إن المشآت الديرية التي تشيد في ربوع الوطن المحتلة يجب الا تقام كموضوع استثمار سياسي وهي موضوعة علي الأحندة بهدف توصيل رسائل معينة لأوساط محدودة ، وإذا ما كانت هناك حاجة ملحة لفل هذه المشآت فعلي رئاسة الشؤون الدينية أن تدرس ذلك وتدققه وأن يتم التعاون مع الإدارات المحلية في تحقيقها وتنفيذها .

٦/٨ - إن الطرق الصوفية التي مع وجودها أصلاً بعض القانون رقم ٦٧٧ والتي تم توضيح وشرح كافة عناصرها المتعلقة بهذا الموضوع يجب أن تمنع كافة أنشطتها . . وأن يتم الحيلولة دون رعرعة النظام القابوسي والاحتماعي والسياسي للمجتمع الديموقراطي

٧/٨ - إن بعض الأوساط ذات الفعاليات الرجعية حاولت أن تظهر أن القوات المسلحة قد اشعلت بالأمور الدينية مستقلة موضوع خروج بعض الأشخاص من القوات المسلحة التركية لأسباب متعددة ووفقاً لقرارات مجلس الشورى العسكري الأعلى ، وانقطاع صلتهم بالقوات المسلحة التركية ولذلك يجب أن توضع تحت الرقابة كافة المشورات المصادرة للقوات المسلحة والنسويين إليها .

٨/٨ - يجب ألا تتاح الفرصة لإمكابة التحريض علي استخدام الأفراد الذين انقطعت صلتهم بالقوات المسلحة التركية في الهيئات العامة أو في السلطات والمنظمات ذات الأنشطة ارحمية والتي تعمل خارج النظام أو

خارج القانون والا تعطي الإمكابة لذلك

٩ / ٨ - إن التدابير المتخذة في نطاق الموضوعات الموجودة من أجل الحيلولة دون تسرب أو توسل أحد من القطاع الديني المتشدد في انصوات المسلحة التركية ، يجب أن تطبق في المؤسسات التعليمية المختلفة ، وفي كل درجات التدرج الوطني الإداري ، وفي الهيئات القضائية والتشريعية .

١٠ / ٨ - ولما كانت هذه المادة بكل نمرعاتها تتعلق بالعلاقات الدولية بين تركيا والدول الأخرى فلذلك فإنها لن نشرها

١١ / ٨ - إن القطاع الديني المتشدد يعمل على إشغال جدوة الاختلاف المذهبي في تركيا ، مما تسبب في استقطاب المجتمع وتحويل البعض حول مذهب بعينه ، مما سيفتح الطريق أمام تحول الأمة إلى معسكرات معادية لبعضها البعض ولذلك لابد من الحيلولة دون ذلك بكافة الطرق والوسائل الإدارية والقانونية .

١٢ / ٨ - إن التحقيقات الإدارية والقانونية الواجبة في حق المسؤولين عن الأحداث التي جرت بشكل مخالف لدستور الجمهورية التركية وقانون الأحزاب السياسية وقانون الحنايات التركي وبخاصة قانون البلديات يجب أن تنتهي في أقصر وقت ممكن ، ويجب أن تتخذ كافة التدابير الحاسمة التي تحول دون تكرار ذلك على كافة المستويات .

١٣ / ٨ - إن ما يجري مخالفاً لقانون اللبوسات والذي يظهر تركيا على أنها تعيش خارج العصر الحديث ، يجب أن يجمع تطبيقه فوراً ، وأن يطبق بكل دقة في المؤسسات والهيئات العامة وبخاصة تلك التي تقوم بدور ريادي ودون أي تهاون في تطبيق قرارات المحكمة الدستورية والقانون المحنص بهذا

الصدد .

١٤ / ٨ - يجب أن يعاد النظر من جديد ، وأن تتخذ كافة التدابير من قبل الشرطة و "الحسنة" حول انتراجيهر المصوحة للأسلحة ذات المدى البعيد والقصير والتي منحت لأسباب متعددة وأن تتخذ التدابير اللازمة لتحديد الطلب في هذا الخصوص ، وبخاصة يجب أن تدرس وتقيم بعناية فائقة الطلبات المقدمة ، والرعية العائقة للبادق التي تطلق القنابل .

١٥ / ٨ - يجب أن يجمع منعاً باتاً مع جلود الأضاحي من طرف المشآت والمنظمات المعادية للنظام من بعيد ، والتي أثبتت التجارب أنها تهدف إلى تأمين مصادر مالية لأعمالها ، وألا يسمح بجمع هذه الخلود خارج نطاق السلطة التي منحها القانون .

١٦ / ٨ - يجب أن تنتهي بأسرع ما يمكن التحقيقات القانونية التي تجري بشأن الحراسة التي ترتدي ريباً خاصاً بها والمسئولية المصوطة بها وأن يؤخذ بعين الاعتبار الأبعاد الوحيدة التي يمكن أن توصل إليها تلك التطبيقات المخالفة ، والمخارجة على القانون ، ويجب أن تلعب على الصور كافة الحراسات الخاصة ، التي لم تتوافق أوضاعها مع القانون .

١٧ / ٨ - إن البعض يستخدم "مفهوم الأمة" بدلاً من "المفهوم القومي" في طرح مشكلات البلاد ، والبعض يهدف من وراء هذا الطرح في النهاية إلى التعتيت ، وتنظيم الإرهاب وعليه يجب الحيلولة دون شبي الطرق والسبل الإدارية والقانونية والمداخل التي تشجعهم على ذلك ، وحيي الاقتراب منه .

١٨ / ٨ - يجب ألا نتاح الفرصة لاستثمار القانون ٥٨ الصادر بشأن

الحرائم التي ترتكب ضد "أتاتورك" والأعمال المخافية للاحترام الواجب تجاه "أتاتورك" المنفذ العظيم".

كان هذا صعبا علي "أربكان" أن يكتب بيده ما يتناقض مع أفكاره وبرنامجه بل وجهده السياسي والاجتماعي منذ أسس حزب "النظام الوطني" عام ١٩٧٠ م، وكانت تقديرات العسكر أنه إذا لم يوقف "حزب الرفاه" عده حده لاستطاع أن يحصل علي ٦٥ ٪ من أصوات الناخبين في انتخابات عام ٢٠٠٥ م، وأنه يمكنه تشكيل الحكومة وحده في انتخابات عام ٢٠٠٠ م، وكانت تقارير عربية تحدثت عن خطر "الرفاه" في الحكم لاحتمال احتراقه بين الدولة العلمانية التي تعمر مع إسرائيل أحمد الركائز المهمة للاستراتيجية الغربية في منطقة مهمه ومضطربة هي منطقة الشرق الأوسط"، ورغم قبول هذه القوى مكرهه بوجوده في السلطة كضمانة لتحقيق الاستقرار السياسي وقطع حد لحالة الصراع السياسي التي بلغت حد الفوضى لمدة سنة أشهر، وهو ما يعني أن هذه الرؤي العربية أثرت علي الرؤي العلمانية التركية والتي كانت الأساس للانقلاب العسكري علي "حزب الرفاه".

وابعا : الانقلاب علي الرفاه وأزمة النظام السياسي التركي :

لم يكن ممكنا لما أطلقوا عليه "القلعة العلمانية" أن تدع أبوابها

-
- (١) هناك العديد من المؤرخين لعميد من أبرز المؤرخين العلمانية عشوة التي عليها جسر الأمن القومي من "أربكان" وكتب الترتيب الاعتماد علي أحد المؤرخين العلمانية عن التركية دراسة صح الدين أوتقار ، أربكان واليار الإسلامي ، م . ج . ٥ ، ص ٣٤١ - ٣٤٤
- (٢) غور شيد دلي ، حزب الرفاه التركي عن استراتيجية التحرير والسلطة - الخيد ١٩٩٦ ، ١٩٩٦ م وابعا مصطفى الطحان ، هل ج ، وفي الرقة ٢٠١٤ ، ١٩٩٦ وابعا شكوك عربية حول مستقبل مصر في ظل الحكومة الانقلابية الجديدة ، ١٩٩٦ / ٧ / ١٩
-

تشريع سهولة لدخول أول رئيس ودرء إسلامي في تاريخ الجمهورية العلمانية ليتولى الحكم فيها ، وهما بدت العلمانية بوجهها الأيديولوجي الكمالي الذي لا يعترف بالديموقراطية إلا في الحدود التي تحافظ على الأيديولوجية العلمانية ، ورغم ما قبل عن تطور محمدي وسياسي وحوار حول العلمانية والدولة والمجتمع وحدودها فلما عرفت في الأدبيات التركية "بالجمهورية الثانية" إلا أن الأيديولوجية الكمالية العسكرية تظهر أثارها حينما تشعر بالتهديد من الديمقراطية التي يمكن أن تأتي بإسلاميين إلى السلطة ، إنها يمكن أن تسمح لحزب إسلامي بالوجود في العملية السياسية ولكنها لا تقبل بوصوله إلى الحكم والسلطة ليكون بيده مقاليد الأمور التي تغير وجه تركيا من "الكمالية الأصولية" إلى "العثمانية الإسلامية"

حزب "أربكان" في الحكم أثبت أن العلمانية التركية هي أقوى من الديمقراطية المفيدة للحكومة بقوة العسكر وبدستور لا يعر عن المجتمع ، وإذا كان هناك نوارس حساس في الخبرة التركية بين ما هو مدني وعسكري حيث المجتمع له عاقبة وقوة التي تحول دون افراد العسكر بتسيير شئونه ، ولكنه أصعب من أن يلعب دور العسكر في التدخل بالحياة الساسة ، فالدولة قوية في مواجهة مجتمع يحاول أن يسترد إرادته المرفقة لدى مؤسسات لم يكن له يد في بنائها أو تأسيسها .

وبعد تصريح رئيس محكمة الاستئناف العليا القاضي "سامي سلجوق" في افتتاح السنة القضائية عام ١٩٩٩ م صر به موجهة للظام الكمالي من داخله ومن صلبه قال: "إن تركيا لا يمكن ويجب ألا يدخل القرن الواحد والعشرين بدستور غابت درجة شرعيته إلى الصفر ، والمشروعية هي التصور الأهم لعلم الاجتماع ولعلم السياسة وهي درجان مشروعية شكلية

«مشروعية مادية» الدستور من ناحية شكلية ليس شرعياً ، كما لم تبق له أي مشروعية مادية^(١٦).

ويشير إلي أن دستور ١٩٨٢م وبعد انقلاب ١٩٨٠ م لم يعد من جانب برلمان أو سلطة تأسيسية منتخبة بالإرادة الحرة للشعب ، بل من جانب بعض الأشخاص الذين عيسوا حين كان البرلمان معلقاً ومحطوراً عليه العمل السياسي ، والدستور نوقش فقط خلف أبواب مغلقة وبتجاهل الشعب الذي أمطر بقوانين منع النقاش ، كما أن التصويت حصل بصوت واحد علي الدستور وعلي رئيس الدولة ولم تعد ممكنة بالتالي معرفة نسبة مانال كل منهما علي حدة ، فضلاً عن أنه لا يمكن انتخاب رئيس الدولة لأنه لم يكن يوجد سوى مرشح واحد .

وقال : "إن حروح الاستهزاءات بسية ٩٣% و ٩٧% أمر معيب في تركيا وبالتالي فإن دستور ١٩٨٢ م الذي أرغم الشعب علي قبوله بالافتراع بدلاً من الرصاص هو نوع من المرمات وكان سيئاً لأزمات سياسية واجتماعية عميقة" وأضاف "إن تركيا اليوم دولة ذات دستور ولكنها ليست دولة دستورية ، والجمهورية تدبر الديمقراطية وليس العكس ، وهذا الوضع يجب أن يتغير

في الجمهورية الدولة تنتج الحقوق ، وفي الديمقراطية الشعب ينتج الحقوق والحقوق تدبر الدولة ، الجمهورية تخلق أولاً المواطن ثم الفرد ، والديموقراطية تخلق أولاً الفرد ثم المواطن ، وانتقد رئيس محكمة الاستئناف التركية دور الدولة قائلاً : إنه في الديمقراطية تقف الدولة حيادية حيال مختلف الأفكار ، والقانون يستخدم للتنافس بين الأفكار في إطار مسلمي وليس لمعها ، إن

(١٦) محمد سور الدين - صحاب وحراب ، الكمالية (أزمات الدولة في تركيا ، رياض لريس للبحوث والنشر ، ٢٠٠١ ، ط ١ ، ص ٣٠٠)

تركيا لا يمكن أن تدخل القرن الواحد والعشرين كبلد يعمل علي سحق الأفراد وكم الأفواه ، الشئ الذي يجب أن يعمل هو إلغاء الأحكام المتعلقة بالثهم الفكرية^(١) .

- بقدر مايد " أريكان " الياشكان - أي وليس الوزراء مختلفاً عن " أريكان - الخوجا - المجاهد " في ممارسته للسلطة ولكن هذا لم يتبع له الاستمرار في السلطة وفق البروتوكول الاتلافي بينه وبين "حزب الطريق المستقيم" فهو أكد في بيانه الوردراي علي مبادئ الجمهورية التي أسسها أتاتورك وفي مقدمتها العلمانية ، وحاول أن يظهر تقارباً مع العسكر وقال " الرفاء والخيش يبدأ بيد " وأن الخيش هو جيشنا " . وقبل باستمرار " عمل قوه المظفره العربيه " لمدة أطول ، وقبل بالتوقيع علي تسريح بعض الضباط والصف (عددهم ٦٩) من الجيش بسبب استنظهم الإسلامية " الرجعية " وفق تعبيرات العسكر والتي لا تنفي لخط الحياة الحديثة^(٢) .

(١) نفس المرجع ، ص ٣٠٦ - ٣٠٣

(٢) عن بكيف " أريكان " وحزب الرفاء مع الواقع التركي وإعلانه أنه لن يعبر الدستور أو النظام سياسي وأنه سوف يحترم الدستور والقانون والعلمانية والديمقراطية راجع المستور ، الرفاء يخلط الأورق السياسية في تركيا ، ١٩٩٦/٧ حيث أشارت إلي أن " أريكان بعهد مد تكليفه بتشكيل الحكومة في ٢٨ يولية ١٩٩٦ باحترام المبادئ الأساسية لجمهورية العلمانية ولانفصاف اخر وانقرحه بحزب الغرب وايضا ، عبد الإله بغير ، راجع الرفاء عن برصحه ، خلاف ١٩٩٦/٧ حيث أشار إلي أن " أريكان " قال انه يلتزم باحترام المبادئ الديمقراطية والعلمانية لأتاتورك واحترام لانفصاف اخر والمخصصه والالتزام بالاعاقبات التي وقعت بتركه مع القوي لأوربيه وإخترته لرباره " أريكان " بصريح " أتاتورك " مساعداً في نشرها " إلي علوه بحبه وإدسا وعريقه علي تحرير الجمهورية اذ كية التي أسستها " ، محمد نور الدين ، فرصة نموذجية لطفلة سياسة العلمانية والإسلاميين ، حياة ، ١٩٩٦/٧ ، ٨٠ حيث أشار إلي تشديه " أريكان " في برنامج حكومه علي حماية مبادئ العلمانية وأنه يؤمنوا طيه ولعلمته والاندماج مع أوروبا ورجع يدسر لرهبره ، قراءة في إيديت أريكان علي منحنه الأول الخيفه " م س ، د ، حيث يشير إلي موقفه " أريكان " علي استمرار عمليه " بروفانيد كوموروت " - المظفره التمرية - انطلاقاً من لأو غسي الذ كيه ولكنها سعملها في مظانته بوعاده العلاقات الطبيعية مع مصر في وسطانها من الحصار نتاجي والديموقراطي واستعمل التوافق في

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

- وفي افتتاح المؤتمر السنوي الخامس "حزب الرفاه" في ١٣ أكتوبر غير "أربكان" من لحيته وعر شعاعاته لكسب ود العرب، واقتنع رئيس الوزراء المؤثر وهو في قمة السلطة لأول مرة كرئيس ودرء إسلامي لتركيا مد فتيام الجمهورية ونخب صورة كبيرة لأناتورك - وهو أمر لم يحدث من قبل في مؤتمرات "الرفاه" - أكد أنه يرغب في لقاء قادة أمريكا والغرب وعمره التعاون معهم وتوضيح أبعاد ديارسه الأخيرة ليبيا التي أشرت موجة امتناء دحلل تركيا وحارجهما وهال "رحلات الحارحية لم تكن مسووحة ضد حلفائنا الغربيين ولا ضد الولايات المتحدة وأصاف "نحن نعمل بانقاء تحسين الروابط الوثيقة مع الاتحاد الأوروبي".

ومن ناحية أخرى بدأ يستحيط لما تعهض له مكاسته من القواعد العريضة التي تدعم "حزب الرفاه" قطاب مشروع سوية رتداء الخفاف في دوائر الدولة والسماح للحجج الأتراك بالاستقلال سرا إلى مكة المكرمة وذلك توفير المستغبات، وبه جامع في منطقته نصميم وفي قصر "نشدكيا" الجمهوري وتنظيم دور العمل في الدولة في شهر رمضان بحيث تناسب مع أداء فريضة الصيام ثم أقدم بصفته الرئاسة كرئيس للوزراء علي استصافه بعض رؤساء الطرق الصوفية

ربما لا يزال عبدالمجيد ديمير الأمريكي المرحوم العامل معها وقد فاته خبر - كما لا يخفى - من جولته لثلاثة لادن فيم بعد نكل علاقته مع خارج - لم يكن هذ هي مرة الأولى التي توقع فيها "أيدل" أي لما مشروع صياحه من أجلهم دون ملامه فقد امتدح "هسك" يوم فتح مراد في فصل ١٦١ مهدي ١٤١١ هـ بعد ثلاث ٢٠٠ صاعدا ساردها هذا صاعدا في حيث أن في أن سكر جيش محمدية "ديمر" العبدية وصعدت حموده وده في نظام حاسي الذي يصر على أن يكون "لعدالة" لخصه من عمه الحية لحدته وراية - هم جهدي، حزب الرفاه، ضم الدين "بكتاش" للإسلام سياسي الخديدهم - في د. ص ١٠٨ و١٢٥

في حمل للإططار في رمضان رغم أن هذه الاستضافات موسوعة مد عام ١٩٢٥ م .

ثم أقدم رئيس بلدية "سحجان" الناعه لأقره بتعيد احتفال بيوم القدس في ٣ فبراير عام ١٩٩٧م حضره السفير الإيراني ودعا الإسلاميين في تركيا إلى المضي قدما نحو مسيره تطبيق الشريعة الإسلامية وهو ماجعل الجيش يرل بدياباته في شوارع "سحجان" التي شهدت الاحتمال بيوم القدس في اليوم التالي ٤ فبراير ١٩٩٧ م لإظهار عزم العسكر علي الحرم تجاه مواقفهم الرافضة للتعبيرات الإسلامية التي يقوم بها "حزب الرفاه" حتي لو كانت ذات طابع احتفالي .

وتتالت الإحراوات التي لم تتوقف من جانب العسكر منذ ذلك التاريخ لإحراج "أربكان" من السلطة بل وعقابه بحل حربه ومعه من ممارسه العمل السياسي ، وصرح القائد الأعلى للقوات البحرية الأميرال "عوفين أركايا" أن السلطات الأصولية الدينية أصعبت المشكلة الرئيسية في تركيا وأصاف "التهديد السدي" بشكله حرب العمال الكردستاني أصبح الآن في المرتبة الثانية وتقدمت عليه حركة التطرف الديني " .

- كان "الياشيكان" يحاول المراوحة بين الإغصاء لمطالب المؤسسة العسكرية وبين مطالب الفواعد الجماهيرية لحربه للاستمرار في السلطة ، بيد إن التطورات السياسية في البلاد منذ ٢٨ فبراير كانت تشير إلي مقدمات لا رجعه فيها من جانب المؤسسة العسكرية للانقلاب علي حزب الرفاه وإللي جانب الـ ١٨ مطلباً التي تقدم بها مجلس الأمن القومي إلي "أربكان" لإفراجها ، لم يتوان "مجلس الأمن القومي" أبداً عن عقد الاجتماعات المتكررة لمتابعة تعهده لها ، وبدأ "مجلس الأمن القومي" يصع ندابير صارمة ضد المؤسسات المالية الإسلامية ودعا إلي مقاطعتها وعدم منحها أي دعم أو

إشراكها في أي مفاوضات أو عمليات اقتصادية من الدولة⁽¹⁾.

- وظهر للوجود ما عرف باسم "مجموعة العمل العربية" BCCG - والتي بدأت جمع المعلومات ضد الرفاه والوجود الإسلامي كله في تركيا بطريقة سرية^(١٦).

وبدأت الصحافة العلمانية تشن هجماتها التي لا تتوقف علي "حرب الرفاه"، وربما الإشارة إلي عواوين الصحافة التركية بعد اجتماع مجلس الأمن القومي في ٢٨ فبراير تعطينا فكرة عن طابع الاستقطاب العنيف بين "الرفاه" من ناحية والمؤسسة العسكرية ومعها أحزاب اليمين واليسار في البرلمان وقوي رأس المال

(١) على اجراءات الجيش لتدعيم حركته اذ جمع خلال مجرّس، الأربعة السياسية تركه واحداً فقط نظوره، السياسة القوية، يناير ١٩٩٨ ع ١٣١، من ١٦٥ حيث أُنشئ لي يهدف - قادة سياسة العسكرية بشأن الأممية الإسلامية كهدية رئيسي، وأسير بي عرض فيود على ، غة ذاتي الحق حتى "تدريده غير لياقسيور" تـ كه في أوغ ٢٠٠٤ وعرف لحدا من الفدية عبر ترسيمه، خط موطيع المصنوع من الخدمة العسكرية في تنظيماته الإسلامية، والتزام تكامل بأفاده ١٧٤ من التوسير والتمضية للمادى الأساسية للجمهورية العلمانية هي ١٩٥

(٦) مجموعة العمل العربية (١٩٤٤) : سمع عنها إسرائيل بعد انكلي لأول مرة في سياق الصراع بين المعسكر والإسلاميين ولم تنجح هويتها، فهي مؤسسه غامضة ولا يعرف أيها من قيادة القاب البحرية أم هي تابعة من ذاته لأركان العمدة ووقف لتفريجات التي أدنى بها مسؤولون في مجموعة العمل العربية هبته مرتبطة برئاسة لأركان العامة استبحر حسب ما فهمه بعد الحقات ٢٨ من ايس ١٩٩٧ م صوفت للمادة ٣٥ من قانون الخدمة داخل القمب استبعد الزكية وبقي ضمن عني أن مهام القمب استبعد الزكية هي حماية الوطن وجمهورية انكبيه وأنشيتها "فالمسب هذه المجموعة في حاسوب أن شيد أهد دوليهه يسما الحكومة أنها ضر دوليهه ونيفد هذه الجمعية عسي جعل لاستراتيجية القومية والعسكرية عربية وعيدانية وهي معبته بنفد ذلك، وفي سبل منحها ليدلته صلات وثيقة عربية متعلقة باحتياجات مجموعة العمل العربية إلى معلومات والتي صيرت في ٥ مايو سنة ١٩٩٧ م وهي محد بهمهم وضع تقارير ولتطلب معلومات ومبادئ من جميع الجمعيات والأوقاف والشتكليات لمهبة وتوسسات استيعابية العقب والإسكن خلافاً ليرادات والإذابة من ذوي البروت والدرجات انماليا وأعضاء محالين سديدات والمخمس الإقليمية والشتكليات المحلية والإقليمية للأحزاب السياسية والسياسة والاحتياج للإدارة والمؤسسات الإعلامية كالأدب والتفصيل وكل هذه المعلومات سرية والراجع معني نفس أوشتر - أرككان ولباز الإسلامي - لوجه الاستقبال أحمد العلوي م. ص. ٣٤٥ - ٣٤٨.

الصناعي والتجاري والمصرفي والإعلام وغيرها معاوين الصحف تقول^(١١) "الجزالات يرفعون البطاقة الصفراء في وجه أربكان"، و"الحيش التركي يستعرض عضلاته في أنقرة" و"رئاسة الأركان تؤكد أنها لن تسجّم مع العلمانية"، والشرطة تعلق ١٨ مركزاً للتعليم الإسلامي و"الجزال كنعان ديستير" يقول "تخبطيم الأصولية الإسلامية في تركيا مسألة حياة أو موت بالنسبة لنا"، و"الجزالات غير راضين عن الحكومة الإسلامية" و"مجلس الأمن القومي يتحدى" أربكان" بإصدار تقرير ٧٠ صفحة عن خطر الرجعية في تركيا العلمانية" و"تركيا تواجه إمكان انقلاب عسكري لطرد الإسلاميين من الحكم" و"الحيش يصدر لائحة سوداء بأسماء ٦٠٠ مؤسسة صناعية وتجارية ويدعو الحكومة والشعب لمقاطعتها" و"الحيش يتهم حزب الرفاه علناً بدعم الأصولية والمحريص على العلمانية" و"محكمة عسكرية تأمر بتوقيف ثلاثة من مرافقي" أربكان"، و"الحيش يهدد باللجوء إلى السلاح لإزالة الخطر الأصولي على العلمانية" و"الإدارة الأخير من مجلس الأمن القومي لأربكان" و"تنامي قوة الرفاه تهدد للعلمانية"

- وبسما كان أربكان في السلطة ورئيساً للوزراء كان المدعي العام التركي "ورال صواش" يتقدم بمذكرة اتهام إلى المحكمة الدستورية تتكون من ١٨ صفحة في ٢١ مايو تقول: إن حزب الرفاه بلغ ذروة عداوته للعلمانية، وأنه يجر البلاد إلى حرب أهلية وأنهم صما سياسيين ينتمون إلى الحرب بالحياسة وشملت قائمة الانتهاكات ارتداء أزياء إسلامية في الجامعات والدفاع العنيد عن المدارس الدينية ورفض إغلاقها، وقال "عبد الله غول" رداً على الاتهامات "سجعل رئيس الادعاء يمثل أمام القضاء"، لقد قدم وثائق غير

(١١) - جمع هذه المقابلات في www.daawa.info.net/bio.php?id=74، من أعلام الحزب

الإسلامية، أربكان

قابوسية ، وهذه هي المرة علي الإطلاق التي يقم فيها مدعي عام دعوى من أجل الغلق الحزب الذي يتولي السلطة وأكبر حزب في الجمهورية التركية

وأمام محاولات الأحزاب العلمانية إحراج حكومة "أربكان" وسحب الثقة منها (١٠ مرات) وتعريض أحيش عليها بدأ أمر استقالة "أربكان" مسائلة وقت وأسه لا يمكنه استمرار تحدي الجيش وبقية مؤسسات النظام ، وكان استطلاع للرأي في ثلاث مدن تركية هي "أنقرة واسطنبول وأزمير" نشرته صحيفة "Turkish Daily News" أفاد بأن ٢٧% من المشاركين يؤيدون إنهاء الائتلاف الحاكم وأكد ٦٦% أن انتخابات مبكرة هي طريق الخروج من الأزمة ، واعتبر السبب ذاتها أن الدين يمكنهم إدارة البلاد بصورة أفضل ، ولم تحط حكومة وحدة وطنية بدعم أكثر من ٤٣% بينما رفضها نحو ٤٩% وقال ٦٠% إنهم يعتبرون الرعاب المادية للعلمنة أخطر من الرعاعات الانفصالية لحزب العمال الكردي^(١) .

وفي حسم هذا الاستقطاب الحاد والعييف عقد طرفا الائتلاف في ١٢/٦/١٩٩٧ جلسة لمجلس الوزراء للتحايت حول شروط الطلاق الاحباري ، وطلب "طاسو تشيلر" من "أربكان" في هذا الاجماع ان يحلليها عن رئاسة الوزراء لإنهاء الصراع المتعاقم بين الحكومة والمؤسسة العسكرية واحتواء التمرد داخل حزبها وحتى اجراء انتخابات عامة مبكرة في أكتوبر أو ديسمبر عام ١٩٩٧ م .

ولكن "سليمان ديميريل" وبعد تلقيه استقالة "أربكان" في ١٨/٦/١٩٩٧ م لم يدع "طاسو تشيلر" - الذي عمر "أربكان" عن ثقته باستمرارها في الحكومة وتحملك طرفي الائتلاف بالبروتوكول بينهما لتمعنهما بذلك بالأغلبية الرلمانية

(١) - كتب إبراهيم الجهماني ، حزب الرفاه ، نجم الدين أربكان ، م . د . ص ١٣٦

الدستورية العليا بدأ "أربكان" دفاعه في ١٨ ديسمبر وأتمه في العشرين من نفس الشهر وتحدث لإحدى عشرة ساعة في مرافعاته الشهية وبعد أن حلت شتمات المباحثات والتوصيحات الشهوة لكل من المدعي العام وأربكان وم إبلعها لكل الأطراف . . فإن "يوسف أوزتوك" أمين سر الجلسة مند إقامة الدعوي قد وصع في الاعتيار كل ماقاله كل من "المدعي العام" و "أربكان" وأعد تقريره في أربعين وسبعين صفحة وأعلن المتحدث في تقريره عن الدعوي وجهة النظر المؤيدة لإغلاق حزب الرفاه .

وبعد شهر ونصف اتخذ قرار الإغلاق في المحكمة الدستورية العليا بأعليه تسعة أصوات ضد صوتين برئاسة "أحمد محمدت سيراو" وذلك يوم ١٦ يناير ١٩٩٨ م وأعلن رئيس المحكمة الدستورية العليا القرار في مؤتمر صحفي ومعه كل أعضاء المحكمة ، وطبعا للقرار فإن عصبية "المجلس الوطني الكبير" ستسقط عن "أربكان" الرئيس العام للحزب وعن الأعضاء "شوكت قازان" و "أحمد تكداو" و "شوقي يلماز" و "حسن حسين حيلان" و "إبراهيم حسن حليك" عقب نشر القرار في الجريدة الرسمية - بعد شهر - من إعلان الحكم - ويصح هؤلاء الأعضاء لمدة خمس سنوات ومعهم "شكري قره نيه" رئيس البلدية الرئيسية في "قيصري" من ممارسة النشاط السياسي طوال خمس سنوات ، كان قرار الإغلاق عبر متوقع من جانب أعضاء "الرفاه" ولكنهم ظلوا معتماسكين في مواجهته^(١) .

(١) هناك مراجع عدة تحدث عن هذه التصيلات لكن أثر هذا المرجع له حمة من أنه كيه ويضلعه في المتابعة والمعلومات وراجع صباح الدين أوتشار ، أربكان وأتشار للإسلامي ، سرخه وتقديم الصمغالي أحمد ، د من د من ٣٥١ - ٣٦١ ومن ههنا حل الحرب رجع بصرفات "أحمد محمدت سيراو" بعد توليه رئاسة المحكمة الدستورية العليا حيث قد أنه لا يعترف التبار أو الأعداء بدون الوسيط في مواجهته لأمسوله وحرب سرهه ، وقد "سواصل المحكمة بعد أن يهوض هو جبهته دون تقديم أي مزالات بشأن المادتي التي وضعها أديوك للدولة الوطنية وديموقراطية

- عقب نشر قرار المحكمة الدستورية العليا بإغلاق " حزب الرفاه " في الجريدة الرسمية التي صدرت بتاريخ ٢٢ فبراير سنة ١٩٩٨ م انتهى الوجود القانوني له وجاءت حيثيات إغلاق الحزب في ٣٢٩ صفحة كاملة ، بينما جاءت حيثيات عدم الإغلاق من العضوين اللذين عارضا الإغلاق صعب حيثيات الحكم بالإغلاق وجاء نص قرار المحكمة الدستورية العليا كما يلي.

- نظراً لأعمال المعارضة لبدأ العلمانية للجمهورية فقد تقرر إغلاق " حزب الرفاه " حسب المادة ٦٨ و ٦٩ من الدستور وحسب البند ب من المادة ١٠١ والمقرة ١ من المادة ١٠٣ من قانون الأحزاب السياسية بأكثرية الأصوات مع صوتين معارضين للإغلاق هما صوتي "هاشم قلح" و"ساجد آدالي"^(١)

- ونظراً للتصريحات والنشاطات التي قام بها " نجم الدين أربكان " نائب محافظة " قونية " و " شوكت قازان " نائب محافظة " قوچه لي " و " أحمد تكندال " نائب محافظة " أنقرة " و " إبراهيم خليل تشليك " نائب محافظة " شانلي أورده " والتي أدت إلي إغلاق الحزب بسبب مخالفتها لحكم المقرة الأخيرة من المادة ٨٤ من الدستور فقد تقرر بالإجماع إبطال عصويتهم في المجلس البلدي حال نشر هذا في الجريدة الرسمية .

- ونظراً للتصريحات والنشاطات التي قام بها أعضاء الحزب " نجم الدين

والعلمانية وانتخب " حيدر " رئيس للمحكمة الدستورية العليا في حوله رابعه بأقلية ستة أصوات فقط من مجموع ١١ هم هيئة المحكمة دون رئيسها ، وهو كان عضواً في المحكمة الدستورية منذ عام ١٩٨٨ م ، وهو جاء دعماً للقاضي يكنا جونيور أوف " المعروف بصلة بقيقه بتكمالية وراجع لشرق الأوسط ، الرئيس الجديد للمحكمة الدستورية تركيه برباي عني بسببه في الولاة للأناتركيه ، ١٩٩٨ / ١ / ٧ وعن وجود الفعل على قرار المجلس ربيع الحباء ، ١٨ / ١٩٩٨ بموجب الحماية في استطول مدينة عاذلة ولا شيء فيها ، يذكر بالخراب ، أهل الرفاه يشعرون بالرحمة لأن قرار المحكمة كان معدلاً والشرق الأوسط ، ١٩٩٨ / ١ / ١٦ و صبة ١٧ / ١٩٩٨ ، "أعضاء الجيش بعد حل الرفاه " والمسلمون ١٩٩٨ / ٩ / ٢٤ تركيا بعد حل حزب الرفاه

(١) طارق عبد الجليل ، الحركات الإسلامية في تركيا المعاصرة ، م ٥٠ ص ١٥٣

أربكان* و* شوكت قاران* و* أحمد نكدال* و* شوقي يلماظ* و* حسى حسين حيلان* و* ابراهيم حليل* و* شكري فره* ته* والتي أدت إلى إغلاق الحرب حسب الفقرة الثامنة من المادة التاسعة والستين من الدستور فقد مرر بالإجماع حرمهم من تأسيس أو عصوية أو إدارة أو رقابة أي حزب سياسي مدة خمس سنوات تبدأ من تاريخ نشر القرار في الجريدة الرسمية

- تقرر بالإجماع استمرار التدبير المتخذ بتاريخ ١٢/١/١٩٩٨ م* إغلاق حرب مياسي* القاضي بعدم تسديد مبلغ ١ ترليون و٢٣٦ مليون ليرة (٥ مليون دولار) إلى الحرب حتى نشر هذا القرار في الجريدة الرسمية^١

وعن الأسباب الموحدة لخطر الساط السياسي لأعضاء الحرب المشار إليهم فمنها بالنسبة لأربكان* استضافته لرعاة طرق دينية محظورة أساسا علي مائده الإفطار والإدلاء بتصريحات تشع إلى احتمال استخدام العنف للوصول إلى السلطة حيث قال* سفل إلى السلطة ولا يعرف ما إذا كان سيتم بشكل دموي أو غير دموي* وفيما يتصل* شوكت قاران* نائب رئيس* حرب الرفاه* و* وزير العدل سابقا مطالبته في يوليو ١٩٩٦ م* بتدريس العلوم الدينية والأخلاق داخل المحو وبالنسبة لأحمد نكدال* (رعيم حرب الرفاه* مد ناسيه وحتى عام ١٩٨٧ م) اعتبره أن اسم الكادر السياسي الذي يريد تأسيسه* نظام الحق* في تركيا هو* حرب الرفاه* وبالنسبة لشوقي يلماظ* إعلامه أنه سيحاسب كل من لا يأخذ صلاحياته من رسول الله* صلى الله عليه وسلم* وبالنسبة لحس حيلان* قوله عام ١٩٩٢ م* عندما كان في* هولندا* استوليا علي الجامعة وجدعيا* أحاويد* وفتحنا مدارس الأئمة* وأخطياء ولو كانت حطنا بشأن المدارس العسكرية تحقق لكاست الدنيا

تعتبر "، وبالسبة لإبراهيم خليل تشليك" قوله "إنه إذا أعققت معاهد الأتمة والخطيء الديبة فسوف تراق الدماء وستكون تركيا أمطع من الجزائر". وبالسبة "لشكري قره تبه" قوله "إن هذا الطام يجب أن ينعم".

خامسا: قرار إغلاق الرفاه وأزمة الديمقراطية التركية:

لعل الإشارة إلى حيثيات قرار المحكمة الدستورية بالاعلاق وحيثيات من رفض من أعصائها قرار الإعلاق تشير إلى عمق أزمة الديمقراطية في تركيا والتي تعتل بشكل أساسي في تضيق الدولة لفسها بحسبانها "تصف إليه" وأنها المحسدة للأيدولوجية "الأتانوركية" التي تعبر عن المصلحة القومية العليا للبلاد والعباد وفق دستور وضعه الجيش عام ١٩٨٢ م ولكنه لا يعبر عن الشرعية أو الدستورية .

وكما عبر "حكيم تشاندار" علي قرار إعلاق "الرفاه" وإنهاء وجوده السياسي قائلا "بداية كت خططت لإلقاء نظرة علي قانون الأحزاب وعلي المواد ٦٨ و ٦٩ من الدستور ثم صرعت النظر عن ذلك لأن القانون في الواقع شكلي وكل ما جري كما يعلمه الجميع أو يستشعونه أمر "سياسي". وأكد مراراً رؤساء الهيئات القضائية أنهم أن المحكمين غير مستقل في تركيا، وأن المحكمين مثل التشريع تحت إشراف التنفيذ ومقصدا من التنفيذ ليس الحكومة أو ما شابه ذلك . فالحكومة هي كمارس التنفيذ الموضوع علي المسرح لكي يقوم بدورها ويحل محلها في التنفيذ كالمفد بلغة الموصة اليومية هو

(١) عن المرجع، ص ١٣٦ - ١٣٨ ونص قرار الإعلاق أو ده أو قرار محله علي . قصة حرب ابراهيم م ص ٥١ ص ٢١ وسورده معه كمنحه ال نهاية الرسالة . وبذلك يكون هذا هو حرب سدي م اعلاقه لحركة "السي حوروش" والحرب الثالث والعشرين الذي يتم اعلاقه في تركيا منذ اتم ١٩٦٨ م . وعن الأستاذ الوامه سي رسمتها أوردق الدهوي عن حرب رجع عن المرجع، ص ١٨

- فعلى حيثيات قرار الإغلاق قالت المحكمة الدستورية: "الرفاه" أعلق بسبب نشاطاته المعارضة للعلمانية ، وأربكان "استمر في تصميمه على أن يجعل استقلال الدولة معتمداً على القوانين المنتقة من الدين منذ تأسيسه حرب النظام عام ١٩٧٠" و"أربكان" وكل إدارتي الحزب بهدف جمع أصوات الناحيين كانوا في كل خطبهم يدعون أن الحجاب والغطاء والرأس هي من الحقوق القانونية التي يجوز تلقي العلم والعمل بها وأن غطاء الرأس لا يعيق ذلك

وأربكان "في إحدى خطبه قال "نريد إزالة التحكم والسيطرة ، يجب أن نعيش نظام تعدد الحقوق ، ونحن عندما أتني إلى الحكم سيجعل المسلم يمكنه أن يعدد قرائه عن طريق المعنى أو يعقده في الكنيسة إن كان مسيحياً . وهذا يهدد التحالف القومي ... والشخص الذي يحمل صفة الرئيس العام للحزب الذي يتولى مقاليد السلطة يجب عليه أن يكون حريصاً في أقواله وأفعاله أكثر من غيره عندما يرد أي أقوال تتعارض مع العلمانية والشخص الذي يكون رئيساً للوزراء والموظ به تحقيق مبدأ العلمانية الذي استقر في الوجدان منذ أن تأسست الجمهورية التركية عندما يقوم هذا الشخص بدعوة أساس يرتدون ملابساً تتعارض مع مبدأ العلمانية هذا وتطبيقاته على وليمة إفتار في مبي صياغة رئاسة الوزراء فإنه بذلك يكون قد امتنع مبدأ العلمانية ويكون هو وهم قد عمروا عن رفضهم هذا المبدأ ، ورئيس الوزراء بتصرفاته هذه يكون تصرف تصرفاً يتعارض تماماً مع العلمانية" (١٧)

(١٦) صباح الدين أوتشار ، أربكان والقرار الإسلامي ، ص ٣٧٧

(١٧) نفس المرجع ، ص ٣٦٢ - ٣٦٦

- وعن حيثيات عدم الإغلاق من جانب عضو المحكمة الدستورية العليا "هاشم قليح" فقد قال "حرية التعبير عن الفكر إحدى الركائز المهمة في المجتمع الديمقراطي حتى لو سببت إزعاجاً أو عضياً أو حتى صدمة للدولة وبدون أحد حرية التعبير في الاعتبار لا يمكن التفكير في مجتمع ديمقراطي بأي شكل كان .

وعن الملابس وشكلها في المؤسسات التعليمية العليا قال "إنها متروكة للقيم الاجتماعية والثقافية والرؤية الشخصية والنصح والأعراف والمعتقدات الإيمانية ذلك لأن الجامعات مؤسسات ذات طبيعة استقلالية وأنه أنيط بها حرية الفكر ، والمكر الحر والبحث الحر واتحد أساساً في بيائها تشكيل حرية التصرف ومن هذا المطلق فإنه يمكن أن يكون فيها بعض الأشخاص الذين من الممكن أن يرتدوا ملايس وفقاً لمعتقداتهم ولا يمكن أن يأتي هذا أو يجري وفقاً لمفهوم "إطلاقاً من الدين" . وأصاف "الدولة الديمقراطية هي الدولة التي يمكن أن يعيش شعبها لفترة ما في سلام بالرغم من وجود تباين وفروق بين هذا الشعب خلعاً . . ولا يمكن الحديث عن الديمقراطية في بلد يعتمد على الفكر الأحادي" .

أما عضو المحكمة الدستورية العليا "ساجد أدالي" فقد قال "إن النظام الذي يحكم علي الحرب الذي يحاول إثبات اتجاهاته بالعلق لا يمكن أن يكون مع الديمقراطية" (١) .

- إذن إغلاق "حزب الرفاه" أعاد السؤال حول مشروعية الجمهورية التركية وحول هويتها وطريقة تنظيمها من جديد حتى أصبحت تعبيراً عن قلق مجتمعيها الذي ضايق درعاً باستبدادها وصلافتها وطغيانها وتسلطها

(١) نفس المرجع ، ص ٣٦٧ - ٣٧٢

اتخذ في المقام الأول شكل حرب ثقافية بين النخبة الإسلامية والكناليين حول استمرار مطرة أخمهورية العلمانية كما حددها الحب القديمة

- لم يزعج أمر إغلاق " حرب الرفاه " دعم الحركة الإسلامية ذات الوجه السياسي في تركيا فلم تكن هذه هي المرة الأولى التي يعلق فيها حرب حركته الاجتماعية الممندة "الملكي جوروش"، فقد أغلق العسكريون "حرب النظام الوطني" بقرار من المحكمة الدستورية العليا في ٢٠ مايو ١٩٧١ م بعد الانقلاب الأول الذي قاموا به في مارس ١٩٧٠ م، بحجة معارضة تأسيس النظام العلمانية، وكان هذا هو أقل الأحزاب التي أسسها "أربكان" عمرا، فقد أسسه في يناير عام ١٩٧٠ م.

ولكنه سرعان ما عاد من سويسرا إلى تركيا وأسس في ١١ أكتوبر ١٩٧٢ م حرب السلامة الوطني ليعبر عن رؤية أكثر صلابه وتحدرا في الواقع

لحجابه بعد ح المصادات الرسمية في ابتداء متلا فقد منع موصوف من تعيين في دوائر الحكومة مسب رتبه وواجابه بلحجاب، هذا العلمانية هو عهد الفهمي والاستبدادي بتخص مع بدوقر طله ورتبه يرهه سوجه بدقيقه قطن العلمانية بدني بلغ ناس ومذاهب، وفي حق احدديت أهل لرفه عن العلمانية انه و أن الإسلام بهبه (حقيقه) فهو أعطى تخلفه كانه حرباهم الدينية والثقافية، وفي سياق تأمل الوضع المعجب في تركيا، لكن جعل إسلام يتحدث عن علمانية نهم بدين وهو ما جعل لبعض يتحدث عن "العلمانية المؤممة" أي التي تجمع بين فصل الدين عن الشأن العام ولكنها في نفس الوقت تحرم الدين ويمنع بالعلمانية في تحقيق "شهره" الاجتماعية، وبعد القعدة واتسم بعدا عن ذلك، فاندو قاصه بمحافظه التي بعد من ايدويديه خربة لقبل العلمانية بمعنى فصل الدين عن الشأن العام ولكنها في نفس الوقت بدمو إبي أهمية الدين والقيم الدينية وعن هذا المصطلح، أجمع مثلا صلاح الدين خوجشي، الرسالة الركية العلمانية المؤممة مفاسل الدولة الإسلامية، خبء ٢٠٠٢ ١٢ وعس مدي انتساب مصطلح العلمانية وعلاقته بالدين، رجع، إبراهيم يراش، لأصوله وعلمانية أهم نصيبا بدني ينهي طرحه في فقيه مقام أو و للاتحاد الأولي، أجمع حركه كرتديني، International Politik، فبراير ٢٠٠٣، سوجه عرف حجاج، وعرف العلمانية أجمع حور فوب، لامتلاء وهاية العلمانية، الجزيرة، ٩ ٢٠٠٤، وعرف حالات علمانية الغربية أجمع حركه العلمانية الفرنسية بدني لقمي والسياسي، الجزيرة، ٨ ٢٠٠٤

التركي الذي اقترب وتماس بقوة من الإسلام في فترة السبعينات ودخل حرب السلامة الانتخابيات مرتين كأول حزب إسلامي يعبر عن العودة إلى الإسلام ويطالب بأن يكون للإسلام دور في الحياة العامة وفي النظام السياسي وفي المرة الأولى حقق ١١,٨% من الأصوات في الانتخابات البرلمانية و١٢,٣% في انتخابات مجلس الشيوخ، وفي المرة الثانية في انتخابات ٥ يونيو المبكرة حصل على ٨,٦%، رشارك حرب السلامة في ٣ انتخابات حكومية الأولى في ٢٦ يناير ١٩٧٤ م مع حصصه اللحدود حزب الشعب حيث تولي "أربكان" نائب رئيس الوزراء في حكومة "بولنت أجاويد" وشارك به ٦ حقتاب وزارية، والثانية مع "حكومة الحبهة القومية الأولى" ٣١ مارس ١٩٧٥ م وكان "أربكان" نائباً لرئيس الوزراء وكان لحرب السلامة ٧ وزراء والثالثة مع "حكومة الحبهة القومية الثانية" في ٢١ يوليو ١٩٧٧ وكان "أربكان" نائب رئيس الوزراء ولحرب السلامة الوطني ٦ وزارات، وأعلق حزب السلامة بعد انقلاب ١٢ سبتمبر ١٩٨١ م بدعوي تهديد النظام العلماني ووقف الأصولية الإسلامية.

وسرعان ما عادت حركة "المللي جوروش" لتعبر عن نفسها من خلال حرب الرفاه عام ١٩٨٣ م^(١١).

(علاق حرب يعبر عن الحركة الإسلامية التركية لا يعني توقف التعبير السياسي للإسلام عن الوجود أو انتهاء تمثيله في الحياة الحزبية ولذا قال "أربكان" بعد إغلاق الرفاه، "إن إغلاقه لا يعد في نهاية الأمر كونه نقطة بسيطة في مجري أحداث التاريخ وأنه لن يبطئ عجلته" وعقد مؤتمراً صحفياً قال فيه "إنه يحترم قرار المحاكم حتى لو كانت قراراتها خاطئة ودعا أعضاء حربه إلى

(١١) من بحرولات حربى "المللي جوروش" والهداها "شكلا لتنظيمات سببه متعددة" حج محمد نور الدين، قصة وعامة، م ٥، ص ٨٣ - ٨٨

التزام الهدوء والحذر واليقظة من محاولات شو الصموف واحتلاف المتز، وقال إن قضية وعقيدة الرفاه هي قضية الأمة بأسرها وأن الشعب التركي أثبت في كل مرة أنه يقف مع المظلوم، وأوضح أنه سيلجأ إلى المحكمة الأوروبية لحقوق الإنسان وأنه علي يقين من بقصها لحكم المحكمة الدستورية العليا التركية، وأصاف إن إغلاق الرفاه لن يؤدي إلا إلى تسريع صعود الحزب الإسلامي المقبل إلى السلطة.

وأعطي "أريكان" تعليمات صريحة بعدم ردود الأفعال المتطرفة والمنذمة من جانب أنصاره^(١) ووجه مصدر رفاهي بارز ما أسماه "رسالة إلى أصدقائه الرفاه العرب" قال فيها "أطمش إخواني العرب أن لا يقلقوا علي مستقبل الرفاه" عندما يلاحظون عدم حصول رد فعل من أنصار الرفاه من تظاهر وحلافه^(٢)، لقد شكونا أمرنا للشعب التركي وهو متضامن معنا ولن نعطي الفرصة للقوة التي تريد دفعنا للصدام والتطرف".

وبالطبع عبرت العواصم الغربية عن رفضها لحل "الرفاه" فقالت "مادلين أولبرايت" وريسة الخارجية الأمريكية "إن هذه الخطوة منسلحق الأذي بالديموقراطية في تركيا" وأعلنت "بريطانيا" التي ترأس الاتحاد الأوروبي أنها ستبحث مع شركائها الأوروبيين في اتحاد موقف مشترك^(٣).

(١) الملحق، تركيا بعد حل حزب الرفاه / ٤٣ / ٦ / ١٩٩٨

(٢) أخبار، تركيا: إجراءات للجهل بعد حل الرفاه، ١٧ / ٩ / ١٩٩٨، وكاتب بدوره عن الوضع التركي بعد في كنية لاقتصاد والعلوم السياسية أنار فيها المشاركون لمصريون استعابهم، يتهدد من رد فعل مؤيدي الرفاه تجاه قرار أهل والإغلاق وأنهم لم يبرء، في السورع كما حدث مع جهة الاقتاد في الخرائر حين الغيب سادح لاستحداث الرشابة من قبل لمكترلح وصوفهم التي لسلطة، ولكن المصوق هذا يعود صمد بطرس صنية "لقادة التركية" أو "أبرح لتركيا الذي يصدر عن عقل عبيق ورت تقليد عبيقه هي تقاليد انه اصوريه كبيرة هي اندولته لغشاميه وراجع في هذا كتاب حبيب الحركة الإسلامية المقلقة من أريكان إلى لردوغان، م ٥.

(٣) هجمي هوبدي، لاإله إلا الله القوي على حل الرفاه، الأهرام، ١٧ / ٩ / ١٩٩٨ م.

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

- تحول أعضاء "الرفاه" إلى أكبر كتلة برلمانية ولكنهم مستعلون (١٥٠) نائبا وأشارت مصادر الرفاه إلى أن هناك حرب جديد سياسي ليعبر عن تيار الفكر الوطني "المتلي حوروش"، وبالمثل تأسس "حزب الفضيلة" بقيادة "إسماعيل الكينسي" قبل قرار إغلاق الرافه في ١٧ ديسمبر ١٩٩٧ م. و انتقل إليه كل أعضاء "الرفاه" وأعلن "مسلمان ديميريل" أن الحزب الجديد لا يعيد امتدادا للرفاه، وأن الأعضاء الذين لم يشملهم قرار حظر العمل السياسي يمكنهم الانضمام لأي حزب أو تشكيل حزب جديد، وأصبح حزب الفضيلة هو الكتلة السابعة الأكبر في البرلمان التركي^(١)

وتحلي "إسماعيل اليكين" عن رئاسة الحرب ليصح المجال أمام "رحامي قوطان" الذي أصبح رئيسا لحزب انفصالية في المؤتمر القذافي للحزب والذي انعقد في ١٤/٥/١٩٩٨ م، ثم جدد الحرب انتخابه مرة أخرى في المؤتمر المنعقد في ١٤/٥/٢٠٠٠ م في مواجهة "عبد الله حول" الذي كان يعبر عن جيل جديد داخل الحركة الإسلامية يرى أنه قد اكتمل عوده السياسي لتولى هو مقاليد توجيه الأمور داخل الحركة الإسلامية التركية^{٢٢}

١١١ بعد ذلك حكم بحكمته دستور به العليا على تنفيذ هذا قرار حل "إيراف" في إيرفند التوسيع
 بتاريخ ٢٢ من شهر ١٩٩٨ م. ونقل أعضاء الإرافه إلى المحكمة في حكم حلفاء في حرب
 عضوية. ابن أحمد بنك أنه كنه برتبة في إيرفند أنه في (١٤٢٠) سنة ١٣٨٠ م. مع لأمر م. إيرافه
 حار قراره والقابلة قدم مع الضمانات ١٩٩٨/٣/٢٢ م

[illegible]

- هذا في الواقع تعبير عن طموحات حل الوسط داخل التيار الإسلامي في أن يصبحوا هم ريان السفينة التي يعتقدون أنها بحاجة إلى ملاح من طرار أكثر وعيا وحرارة بمشاكل الواقع من جيل الشيوخ وهم يعتقدون أن حالة تركيا ذات وضع خاص تحتاج إلى نوع مختلف من الاجتهاد السياسي الجديد عن ذلك الذي قدمه جيل الشيوخ "أربكان والدين معه"، وجاء إغلاق "حرب الفضيلة" في ٢٢/٦/٢٠٠١ م ليؤكد اقتناع جيل الشباب الذين يطلق عليهم في تركيا "المجددون المعاصرون" بأن المسيرة التي قادها "نجم الدين أربكان" منذ عام ١٩٧٠ م بحاجة إلى مراجعة وإعادة نظر في ظل السياق الترحي المعقد والذي تعرف دولته العلمانية العبيدة بالدولة الخفية "كما عبر" جانكيز شاندار".

تحتاج هذه الدولة (التي إعادة ترتيب قواعد اللعبة السياسية من جديد داخل الحالة الإسلامية السياسية ومن هنا كان تأسيس هذا الحيل الجديد لحرب جديد هو حرب "العدالة والسمية" وهو الحرب الذي يحكم تركيا اليوم منذ عام ٢٠٠٢ م بأغلبية لم تعرفها تركيا ٣٦٣ مقعدا منذ الحرب الديمقراطي في الخمسينيات لتحتفي لأول مرة منذ انقلاب عام ١٩٦٠ بنظام حربي مريح حيث يوحد حرب يمثل قلب اليمين التركي ومركزه بامبار ومعارضة يعبر عنها حزب يساري.

ويعرى حرب اليمين "العدالة والتنمية" الذي يصعب نفسه بأنه يعبر عن الديمقراطية المحافظة "ومن ثم فهو يعبر عن الإسلاميين وجمهور الرفاه القديم كما يعبر عن القطاعات المؤيدة لأحزاب اليمين القديمة التي انهارت ولم يعد لها وجود مثل "الوطن الأم" والطريق المستقيم".

أخيرا بغض عن حرب نفسه لتحل من ذلك أمره مجموعا لا حصة فيه ومن هنا كان ميلاد حرب العدالة والسمية "الذي يحكم تركيا اليوم

إن حزب العدالة والتنمية استطاع أن يحقق ما كان "الرعاة" يسمي إليه وهو اختراق أحزاب اليمين التركي التي تصمم داحلها دائماً قطاعات متديدة ومحافطة ليصبح هو المعبر عنها . ويبدو لي أن حيل الوسط التركي ورث تفكير "شيوخ الحركة" واستوعبه وكسبه امتلك تكتيكات وإدراك للواقع ووعى به ومعرفة قيوده وحدوده التي لم يكن يمتلكها جيل الشيوخ في الحركة الإسلامية التركية .

ويظل "العكر المملّي" الذي أرسى بدوره "أركان" متحذراً بقوة في الواقع التركي ومرشح للعودة مرة أخرى ولكن ذلك مرهون بقدرة حيل الوسط الحاكم اليوم في تركيا على الوفاء بمتطلبات المراجع التركي الحساس للفساد والإصلاحات الاقتصادية والسياسية والحزبية والعدالة ، فحزب السعادة الذي لم يحقق أي إنجاز يمكنه من دخول البرلمان أو الحصول على نصيب من البلديات لا يزال مرشحاً لأن يكون خياراً للمواطن التركي في حالة عجز "العدالة والتنمية" أن يوفي بمطالب المواطن التركي . فالتصويت العقابي يصلح بامتيار تفسيراً لسلوك المواطن التركي في الانتخابات خاصة وأن هذا المواطن الذي عاش في ظل حكم علماني طويل لا يجذب صيغة المواجهة والاستقطاب بين الحزب الذي لا يزال يحظى بثقة المواطن التركي وبين حزب الأغلبية في البرلمان .



الفصل الرابع
العدالة والتنمية ومستقبل
الإسلام السياسي في تركيا

وبعض خمسة مباحث

المبحث الأول : تركيا في فترة طرق

المبحث الثاني : المعركة الدائمة في تركيا

المبحث الثالث : الوثنية السياسية -

خبرة العلمانية التركية

المبحث الرابع : قراءة في مستقبل تركيا بعد

نتائج الانتخابات الأخيرة

المبحث الخامس : تركيا تستعمل حصر

الجمهورية الثالثة

خاتمة : الإسلام المظلم في تركيا

الفصل الرابع: حزب العدالة والتنمية ومستقبل الإسلام السياسي في تركيا

مثلت حركة "الملي جوروش" أي الفكر الوطني التي أسسها نجم الدين أربكان عام ١٩٦٩ م تعبيراً عن تيار وطني يستند إلى مطلقات إسلامية، وهي تعبير عن "حركة اجتماعية جديدة" بمعنى أنها مرآة عكست وجود تعابر اجتماعية واقتصادية وثقافية شهدتها تركيا طوال فترة الخمسينيات والستينيات وعبرت عن نفسها في ظهور هذه الحركة الاجتماعية الجديدة التي عبرت عن الوجه السياسي للإسلام في تركيا، وكان تأسيس هذه الحركة لأحزاب سياسية متعاقبة أولها النظام الوطني (٢٦ يناير ١٩٧٠م) ثم السلامة الوطني (١١ أكتوبر ١٩٧٢م) ثم حزب الرفاه (بوليو ١٩٨٣م) ثم حزب الفصيلة (ديسمبر ١٩٩٧م) هو تأكيد علي أن هذه الحركة الاجتماعية التي تعبر عن الفكر الوطني من منطلق إسلامي لا يمكن الفصاء عليها في تركيا وأن حدوثها أعمق من فكرة أية قوة أن تتخلص منها أو تنحصر عليها بل كلما أعلق لها حرب جاء آخر أقوى وأكثر كما كان يقول "أربكان" دائماً

بيد أن حركة "الملي جوروش" تعرضت لأول مرة في تاريخها لانقسام عبر عن منه في مفارقة "الإسلاميين التجديديين" لمشايخهم وأبائهم القدامى - دعماً بطلق عليهم "الإسلاميون المحافظون" - وهو ما عبر عنه "آباء الحركة الإسلامية في تركيا" بأنها مؤامرة قصد منها تسميت الحركة من داخلها لإضعافها والفصاء عليها^(٢١).

(٢١) راجع في ذلك مثلاً باللغة الإنجليزية

ولكن حزب العدالة والتنمية يواجه من الوجوه هو تعبير عن استمرارية من نوع جديد للحركة الإسلامية في تركيا فإن التمرس لفهمه وتفسيره هو جزء لا يتجزأ من حيرة "المللي جوروش" وخيرة "حزب الرفاه" أيضا التي هي محور اهتمامنا، وكما يقول "جان ماركو" فلم يكن وصول حزب العدالة والتنمية وزعيمه "رجب طيب أردوغان" إلى السلطة مجرد معامرة حزبية انتحائية، وإنما يمكن اعتباره حدثاً يتجاوز بكثير الحياة السياسية في تركيا^(١١).

وتشير إلى "حرة حزب العدالة والتنمية" في سياق النظام الحزبي التركي في الخلاصات التالية:

أولا النظام السياسي التركي قوامه في الواقع أمران هما: الجيش الذي مثل دائما روح الدولة التركية فهو الذي استعادها استقلالها، ثم النظام الحزبي الذي جعل من "حزب الشعب" تعبيراً عن الوجه السياسي للدولة القومية الجديدة.

بيد أن التحولات الاجتماعية والسياسية الداخلية التي عرفتها تركيا بعد

Mete Gundogan (and others), Strategic Target, Ankara January, 2005, p 42 - 43

ويعتقد قادة "المللي جوروش" أن الصهيونية والأمريكانيات وراء شن الحركة الإسلامية في تركيا، وأن الاشتراكيين هم بسطاء عبي عوام، لمجموعة التي يبتلها "أردوغان" وعد ألفه عرب "بالسلطة"، ويستندون على ذلك بالمعتمد من المقالات التي كتبها "أردوغان" في "الصحف الأمريكية" منها على سبيل المثال Recep Tayyip Erdogan, A Shared Strategic Vision, Washingtonpost, 12 April, 2003

Turkey Is A Faithful Ally, And a Friend, Wall Street Journal Europe, March 31, 2003.

"وهناك حوار مع مستشار الخارجية الإسرائيلية Alon Liel" حول ضرورة شن صفوف حركة الإسلامية في تركيا يستند إليه لقيادة "المللي جوروش" في دعم ما يقولونه

(١١) جان ماركو، الإسلام السياسي وم بعد الإسلام المبني في تركيا، في عمرو انشويكي، إسلاميون وديمقراطيون، القاهرة مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية، ٢٠٠٤، ص ١٨٤

الحرب العالمية الثانية جعلتها تقبل بضروره التحول ناحية التعدد الحزبي سنة ١٩٤٦ م فهدون تعددية حزبية لا يمكن لتركيا أن تكون دولة علمانية حديثة تلاحق العرب وتسير علي نهجه كما أراد "أتاتورك".

ويشير كتاب أنراك لهم اعتبارهم إلي أن العامل الخارجي كان قويا لدفع النظام الغربي التركي ناحية التعددية حيث يتحدثون عن استجابة "عصمت أيونو" رعيم "حزب الشعب الجمهوري" إلي نصائح الأمريكان والإنجليز بشأن "ضرورة توسيع الديمقراطية في تركيا".

ولكن الديمقراطية التركية وكما يشير "متين هير" كانت تعبيرا عن القطاع الرأسي في الدولة ولم تتسع لتشمل القطاع الأفقي الذي يعبر عن المجتمع، فالنخبة البيروقراطية التي ورثت الكمالية ابدعت ما أطلقت عليه "عقيدة الديمقراطية" واعتبرت أن الساسة الذين حاولوا ممارسة الديمقراطية فعلاً هددوا مصالح الدولة ومن ثم لابد من استبدالهم بساسة يتمتعون بالمسئولة والإحساس ومستعدين للاستجابة للديمقراطية معقولة هي تعبير عن جدل النخبة لتحديد السياسة الأفضل وليس للتوفيق بين الرقوي والمصالح المختلفة.

وحين يتدخل الجيش لإعادة رسم حدود الديمقراطية التركية فإنه لا يرى العيب أو الخطأ في النظام نفسه أو في الجماعات المجتمعية أو في نفسه كجيش ولكن في السياسيين أولئك الذين لم يتحلوا بالمسئولية كما حددتها "البيروقراطية الكمالية" وعلي رأسها الجيش، ومن ثم نحن أمام نظام سياسي يتسارعه مركزان للقسوي أولهما "العسكر" و"بيروقراطية الدولة" من ناحية،

(٢١) راجع هذه الدراسة الفصل الرابع "الإسلام والأحزاب السياسية قبل ظهور الـ "عقيدة" لبحث "الناس" الإسلام والأحزاب السياسية في فترة التعددية السياسية" الملقب بأول "الانتقال إلي التعددية حزبية وظهرت الحرب الديمقراطية". ص ٣٥٠

وثانيهما الحب السيامية والحرية من ناحية أخرى^(١)

ثانياً. المهندسون السياسيون للنظام الساسي في رسمهم للنظام الحزبي التركي هدفوا إلى جعله نظاماً ثنائي يدور الصراع فيه بين حزبين كبيرين أحدهما يميني ليبرالي والثاني يساري اجتماعي بيد أن الأحزاب الصغيرة قد عرفت طريقها للتأثير في النظام الحزبي التركي الذي عرف استقطاباً حاداً بين اليمين واليسار في السبعينات ، وكان علي رأس هذه الأحزاب "حزب السلامة الوطني" MSP الذي كان تعبيراً عن تيار حديد في الساحة التركية وهو التيار الإسلامي^(٢).

كان اليمين واليسار في النظام الحزبي التركي تعبيراً عن العلمانية بيد أن حزب السلامة كان يعبر عن تيار إسلامي وطني يختلف عن اليمين واليسار ، وكما يقول "فيلاديمير إيفانوفيتش دانيلوف" يسمي الطبقة الحاكمة لحمل النظام الذي احتارته بنفسها مناسباً لخلق همتها لسياسة عليه في الوقت الذي نسعي فيه لحمل هذا النظام متوازناً ومستقراً لكي يتمكن من تحقيق مصالح الرجوعية في الحياة وأثناء ذلك تقترح الأحزاب السياسية مؤيدة من المجموعات التي تتكامل معها من الرجوعية عدداً من الخيارات ابتداء من النظم شديدة التسلط ووصولاً إلى النظام الاشتراكي وحتى الديمقراطية ، إلا أن أيّاً من هذه الخيارات السابقة الذكر لم يتمكن من الاستحواذ على مواقع وطيدة لتأمين الاستقرار السياسي ، والذي يبدو معه النظام السياسي

(١) Metin Heber and Jacob M. Landau, Political Parties and Democracy in Turkey London WBC Print Ltd, Bridgend, 1991 pp 2 - 6

(٢) من حزب السلامة ومبادئه في الحياة السياسية أنه فيه جمع هذه العناصر معاً بعدد "لإسلام والأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور هذه المنهجيات الأربع بعدد الأحزاب التي جوش والحياة السياسية في تركيا (١٩٧٠ - ١٩٨٠). لهذا سيجد حزب السلامة يشكل الحكومة مع حزبي الشعب والعدالة" من ٣٨٧ وما بعدها

غير قادر علي ممارسة العمل بشكل طبيعي أو فعال^(١)

وهكذا كان حال تركيا أيضا في الثمانينيات والتسعينات قبل أن يعور حزب العدالة والتنمية في انتخابات ٣ نوفمبر عام ٢٠٠٢ م وحصوله علي ٣٦٣ مقعداً من مقاعد البرلمان ليكنس ركام من الفساد السياسي والتنازع الحزبي الذي شل النظام السياسي التركي فيما اعتبر "ثوره صامتة" من جانب الناحيين ضد عجز النخبة السياسية التقليدية عن حل مشاكل البلاد .

فقد أسمر انتصار حزب العدالة عن تصفية طبقة سياسية كاملة فيما يمكن أن نصفه بإعادة بناء النخبة السياسية التركية ، ولن يكون مبالغين إذا قلنا أنها بإزاء "انقلاب مدني" في الحياة الحزبية بعدما كان الخفيش هو الذي يتدخل لإعادة هندسة الحياة الحزبية والسياسية فإن الجماهير واحتياجاتها هي التي أعادت بناء هذه الحياة من جديد وهو ما يشير إلي تحرير الحزب الديمقراطي كأداة لتجديد الحياة السياسية وليس العسكر واقلاباتهم

ولو تأمنا حجم الصعوبات الهائلة التي مارسها العسكر علي حزب العدالة والتنمية لمنع نجاحه في الانتخابات^(٢) لقلنا إن نجاحه كان انتصاراً حاسماً علي دور العسكر في توجيه الحياة السياسية وفتح الباب أمام إمكانية استعادة النظام السياسي التركي لعافيته الديمقراطية عبر الآليات الطبيعية لها بعيداً عن "الديموقراطية المعقولة" التي يضع شروطها النخبة العسكرية والبيروقراطية وفق هندسة خاصة تعوق التطور الديمقراطي للبلاد .

ثالثاً: بتحليل نتائج التصويت لحزب العدالة والتنمية والذي حصل علي ٣٤,٣% نجد أن الحزب عر عن شريحة واسعة جداً من الناحيين منهم

(١) فلاديمير إيمانويفيتش هاسيلوف ، المصراع السياسي في تركيا، الأزمات السياسية والخفيش ، سرحه به سب

إبراهيم الجهمشي ، صفيق دار حوران للطباعة والنشر ، ط١ ، ١٩٩٥ ، ص١٠٠

(٢) محمد نور الدين ، تركيا الإسلاميون في السلطة، شؤون الأوسط، شتاء ٢٠٠٣ ، ص ١٩٤

إسلاميون ويمينيون ويسار وفئات ساخطة علي العسد السياسي والحربي في البلاد ومن ثم عاينت النخبة التقليدية القديمة بإسقاطها ورمورها مرة واحدة بضربة قاضية لن تقوم لهم بعدها قائمة .

وهنا يبدو لنا حرب "العدالة والتنمية" تعبيراً عن تركيبة سياسية واجتماعية جديدة ، لا هي علماسة بالمعني الذي يثله بين الوسط التركي (الطريق المستقيم والوطن الأم) ولا هي كمالية بالمعني الذي يعر عنه يسار الوسط التركي "حرب الشعب الجمهوري وحرب اليسار الديموقراطي" ، ولا هي إسلامية بالمعني الذي عر عنه حرب "الرفاه" وحركة "المللي الجوروش" ، ولكنه تعبير عن الإسلامية واليسارية واليمنية في صيغة حديثة لا تغيل للمواجهة أو الاستقطاب كما أنها لا تسرع إلي استخدام الدين كأداة في الصراع الاجتماعي والسياسي وفي نفس الوقت تحمل عنوان تعبير الطبيعة الأصولية للدولة الكمالية نحو الديموقراطية والتعددية والاعتراف بالآخر بدون إقصاء ، وهذه الصيغة الحديثة التي حملها حيل الوسط من تلامذة "أريكان" رأوا من خلال حركتهم الفاسية أنها هي القادرة علي الانتفال بمجتمعهم التركي إلي التقدم والهضة وليس الاستقطاب والصراع الذي يعود بالحالة الإسلامية إلي أدراجها دون الحفاظ علي منجزاتها^(١)

(١) "حرب العدالة والتنمية مع الإسلاميين المحدث في تركيا في دليلي حركات الإسلاميه في العالم ، القاهرة مركز اندر ساد لمسياسه و لامرئالبحيه بالأهرام ، (نعد الأول ، ٢٠٠٥ حيث يقدر الباحث إلي أن حرب العدالة ليس حرب عثمانيه ولكنه تعبير عن توبيعه ايدولوجيه تروخ بين الإسلام بروحي والعدليه لسياسيه وهو يشبه بالأحزاب الدهود طية مسيحيه في ١٩٥٠ ، وعن الخفيه لإسلاميه لمعرب وتأثيره علي لنجاح الكثير له يقول "يوكسال سويصدار" انكائب التركي "الإحاده نعم ولا في نفس الوقت ، فالإحساس بالإسلام جزء من الثقافه التركيه والأترك مسلمون بكهده مخلوقون في مرحلتهم بديهم وهي الزعم من أن انكثيرين منهم يحذون الله لكن لا هم مرسون شعائر ديني بشكل يومي حيث المسجون مخلوقون ليسوا أصليه في تركيا ، لكن الأحزاب اسياسيه وديانات مختلفه تحاد ل استغلال الحساسيات الإسلامية بلاترك و حرب العده ليس حرب إسلام وسيا بل ب

رابعاً: فوز "حرب العدالة والتنمية" المكسح والذي لم يكن متوقفاً بهذا الحجم - جاء عنواناً لمثل العسكر في الحملة التي دشوها ضد ما أطلقوا عليه استئصال "الأصولية" أو "الرجعية" في حرب طويلة قد تمتد لألف عام كما عر بعض فياداتهم ، فهم شنوا حرباً لا هوادة فيها إبان الحملة الانتخابية للحزب علي "رجب طيب أردوغان" و المرشحين علي قوائم الحزب ومن ثم فوزه علي العسكر أن يدركوا أن تطرفهم في مواجهة التوجهات الإسلامية في تركيا لن يقضي عليها بل سيؤدي إلي زيادة تصويت السحيين لهم .

و لا بد من صيغة توافقية تقوم علي فكرة الحل الوسط التاريخي الذي يحترم عقائد الإسلاميين وحقوقهم في التعبير واعتماد علمانية تقبل بقواعد الديمقراطية والتعددية بما في ذلك الاعتراف بالتعددية الثقافية والاجتماعية للأكراد ، وتعير قواعد إدارة الدولة علي قاعدة العودة إلي المؤسسات السياسية التي أنتجها اختيار الناس وقواعد الديمقراطية لتكون هي الماعلة في النظام السياسي ومن ثم لا بد للحكومة والبرلمان والأحزاب السياسية ومنظمات المجتمع الأهلي من أن تستعيد مكانتها في النظام السياسي التركي بحيث لا يكون للجيش مكان في النظام السياسي كما يقرر ذلك الدستور

فالضال الحقيقي لحرب العدالة والتنمية يتمثل في كيف تتحول تركيا من "الدولة العميقة" إلي الدولة الشفافة" التي يمكن معرفة كل شيء داخليها وفق قواعد واضحة ومحددة كما هو الحال في الديمقراطيات الأخرى في العالم ،

اسمه عليي عز أن سمعته كحزب إسلامي ذي حدود إسلامية عترب ميرة في صوره العامة بح ساعده في تمهارة لأخصائي ، ومن جانه أخر إذا كان حامل الإسلام حاكم في العهد الفران الانتعاشي فلماذا فشل حزب المصاعدة الإسلامي من المؤكد أن حرب العدالة طور شكلاً أكثر تمسكاً وأعمداً من الإسلام . ص ٧٣ ، ويذهب حاد ماركو إلي وصف حرب العدالة والتنمية بما بعد الإسلام انتعاشي راجع حاد ماركو ، الإسلام السياسي وبعده الإسلام انتعاشي في تركيا ، ج . ص . ٥٢ ص ١٩٨ - ٢٠١

والانتقال بالديموقراطية التركية من لحظة الشاة والميلاد - وهي قديمة فعلا - إلى خطوات الانتشار بحيث تصبح جزءا من الثقافة المباشرة التركية

وعن طريق مفرطة الدولة التركية تتقل من هو حسها التي ورثها عن حرب الاستقلال وتبدو أكثر ثقة في التعامل مع مشاكلها بعيدا عن الأيديولوجية القومية التي بناها أتاتورك والتي ألغت شخصيه الأكراد وبعيدا عن العثمانية التي تريد إلغاء حتى المحالفين للأتاتورية في التعبير عن أنفسهم وعلى رأسهم الإسلاميين^(١١)

وكما يقول البروفيسور التركي "محمد الثاني". الجمهورية أعلنت لكن البادشاهية مستمرة، الدولة في تركيا اليوم كما البادشاه عند العثمانيين، ولقد خلعت الجمهورية البادشاهية لكنها بادشاهية بدون بادشاه وبدلاً من البادشاه حامت البيروقراطية العسكرية والمدنية، الدولة في تركيا تعمل خارج القانون "وهذا معنى" الدولة العميقة" أما الترامب بالقانون والتحرر من سطوة البيروقراطية العسكرية والمدنية فمعناه أن تصبح دولة ديموقراطية طبيعية وليست دولة نصف إله أو إله. دولة تعبر عن مجتمعتها وليست فوقه لو متعالية عليه^(١٢).

خامساً: قال لي بعض مناصري الشأن التركي أن "أربكان" كان يضع

(١١) هناك من حسن سياسته مريعه يدي تيارات سياسية العثمانية والإسلامية مع حلول وحرد خطر دهم عيسى بركا، فالتعليميون يتركزون كيف يشاءون، كما أنهم يه في مساندة في دولتي عرب فيه معاهدة سول والاسلاميون يتركبون كيف يصحب الأيدي التي فيه أو حرد المتاحسين ترك وحاصره الخططات الدولية والمصهوبه والمصهوبه الديونه والاركان هم الأكبر في دهم سياسته الداخليه وخارجيه ومن قسم لأتاترك ترك لم تصل إلى الطور السياسي والاجتماعي الذي نشعر معه فيه أنها دولة طبيعية كبقية دول العالم تتخلص من إحساس الخطر الذي يراود تياراتها السياسية دالمة، وقد رأى بكون ديموقراطية هي غير اندي سعل فيه من دولة سحر بالخط التي دولة لديها لغة مصها وهي بكون حرب العنانه والتمه هو فترجس بلقيام دلت

(١٢) محمد نور الدين، حجاب وحجاب، م من ٣١٨ - ٣١٩

الإسلام أمامه وهو يقود الصراع مع العلمانية الاستنصالية Militant Secularism في تركيا بينما قرر "أردوغان" أن يضعه في قلبه ، وبمناخ عالم الأفكار في تركيا بلحظ تحولاً كبيراً في الأفكار ونسارعها وانتقالها بشكل واضح وهذا راجع إلى الطبيعة العملية لنشوءه التركية والاهتمام بالشأن العام ، وإذا كان الرأي العام التركي تحول بهذه الخدة التي رأيناها منذ ١٩٩٩ م وهي الانتخابات التي سبقت فوز العدالة والتنمية وتشكيله للحكومة الخامسة والخمسين في تاريخ الجمهورية فإن الحيل الذي مثله "رحب طيب أردوغان" قد مهم رغبة الشعب في الأسس لسياسة جديدة وبطريقة مختلفة عن تلك التي عرفها منذ عام ١٩٨٢ م .

ولذا أعلن أنه سيعود وحده تركيا ناحية الانضمام للاتحاد الأوروبي ، إنه يعبر عن إدراكه جديد هذا الحيل الذي مارس العمل السياسي والحلومي وسط الجماهير والناس وكما قال لنا "علي بولاح" إنهم تعبوا عن "الإسلام المذهبي" وليس "الإسلام السياسي" أي أنهم يدركون ضرورة وضع اختلافات الآخرين في اعتبارهم وأنهم يقومون منها موقف المحاور المتعهم المتسامح من نفس النقطه والأرضية التي يقف عليها الآخرون بدون تغيير أو تصور استخدام أدوات لفرض ما يريدونه علي الآخرين أن يعيش الناس أفقياً معاً ، وليس عمودياً ، أي لا يكون تعبيراً عن كماله جديدة ترتدي ثوباً إسلامياً .

وفي الواقع هناك نقطة مهمة جداً يعبر عنها حيل "أردوغان" وهو أنهم تعبوا عن تعبيل فكرة "الجماعة" في النهضة أكثر من تعليمهم لفكرة "الشريعة" فصح لدينا تعبيران ذكرناهما من قبل في عملية التحديد الأول التعبير الإحيائي (العقائدي) الذي يعلب فكرة "الشريعة" ومن ثم فلا بد من وجود سلطة أو دولة لتطبيقها علي الناس ، فالدولة لها أولاً ثم إيجاد الأمة التي

تُحكمها الدولة ، والتعبير الإصلاحى (الوَقْعِي) والذي يغلب فكرة "الجماعة" أي واقع الجماعة المسلمة واستصحابه في عملية النهضة والاطلاق منه ، وأربكان "يتمس بهذا المعنى للتعبير الإحيائي بينما يتمي "أردوغان" للتعبير الإصلاحى"^(١١)

سادسا: ولكي نفهم معنى "الديموقراطية المحافظة" Muhafazakar Demokrasi فإن شير إيلي مذكروه "رجب طيب أردوغان" في American Enterprise institute عن مشروع حرب العدالة والتنمية حيث قال "الديموقراطية المحافظة هي نظام سياسي واجتماعي توفقي تتسجم فيه الحداثة والثرث من جانب والقيم الإنسانية والعقلانية من جانب ثان ، فهي تقبل الجديد والوافد ولا ترفض القديم والمحلي وتحترم الآخر وتؤمن بخصوصية الذات ، وترفض "الديموقراطية المحافظة" الخطأ السياسي والبناء التنظيمي القائم على الثنائيات التي تعرض رؤية سياسية أو أيديولوجية أو عرقية أو دينية واحدة تلغي ماسواها .

وتؤكد علي أن الدولة يجب أن يتوقف دورها عند تسيير الأمور من خلال الحد من التناقض عبر التوفيق بين مختلف الاتجاهات بتحقيق التعاقل الإيجابي في المجتمع بما يساهم في إيجاد بيئة يتعايش فيها الجميع دون استقطاب

(١١) من رؤيته تحليل العديد من دخول في الاتحاد الأوروبي اجمع علي الشبكة

www.gantra.de/webcom/show_article.php?v-c-340-nr-14-p-1-i.htm

لكيم اعلي ، موروث فالورث اليوم ، الإسلام والكنائية في تركيا ومن اتجاهات متنوعة حول استحوذ التركي للاتحاد الأوروبي راجع علي الموقع ذاته ملفا كاملا حول تركيا والاتحاد الأوروبي وبشكل عام من لب سدي بمسحه أردوغان وبعدها وتنسيبه والذي يراهن علي إمكانية تغير المنطق الكنائي القومى عندها بتدخلون للاتحاد الأوروبي يقف في وجهه لتيار القومى وحرب الشعب الجمهوري المعارض وسيار اعفانسي المستحكم في الدولة عبر البروقراطية الحكومية والعسكر وراجع أيضا محمد نور الدين ، أربكان وأردوغان ، الواقعي والأكتر والمخيد ، الشرق الأوسط ، ٢٩ / ٧ / ٢٠٠٥ فهو بشرى إلي أهمية الجماعة في فكر أردوغان وأهمية الدولة عند أربكان

أو استشار .

وأشار "أردوغان" إلي أن تجربة حزب العدالة والتنمية أثبتت عدم التعارض بين الإسلام والديمقراطية وأن الاعتدال والوسطية والأحد بمبادئ التعددية والديمقراطية هي التجربة التي أرساها صعود حزب العدالة وسعي لترسيخها .

وتنعدي أهداف ديمقراطية الحرب من الانتصارات ونزاهتها والبرلمانات وقدسيتها إلي تشييط دور المجتمع المدني واحترام الحريات وضمان الحق في الاختلاف والمشاركة السياسية وتوزيع واستقلال السلطات وهي المبادئ العامة للديمقراطية المحافظة والمأمول تحقيقها من قبل حزب العدالة والتنمية في تركيا .

ويهدف مشروع الحزب إلي تخفيف الطواحيس التي يثيرها صعود الأحراب الإسلامية في تركيا من خلال التأكيد علي أن الحرب ليس قوة سياسية للتعبير عن هويات ثقافية مكبوتة تتعارض مع طبيعة النظام القائم في الدولة ولكنه يسمي للتوفيق بين طبيعة هذا النظام وتلك الطاقات دور تصادم بين الاتجاهين طالما تهيأت البيئة الداخلية لذلك ورضي الفاعلون الأساسيون في هذا النظام عن نتائج المردح الذي يمثل حزب العدالة^(١)

وكان "فكرت بلا" مدير تحرير "ملليت" التركية سأل عبد الله جبول وعبد اللطيف شر عن الحدييد في حركتهم فقالوا: لن تتمحور حركتنا حول المشاعر والعقائد الدينية وإنما علي الأسس الديمقراطية والشفافية والنحو والتعاون ، وأن الحركة سوف تعتمد أسلوب العمل الجماعي وليس علاقة

(١) محمد عبد القادر ، الديمقراطية المحافظة - طرح الإسلاميين الأكرت في موقع www.alwihda.com - ٢٠١١ من [إسلام أون لاين]

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

الطاعة والتبعية للزعيم وأن الحركة سوف تهتم بقضايا الناس اليومية مثل البطالة وعدالة توزيع الثروة وإصلاح نظام التعليم وتحسين الخدمات ، والحركة سوف يركز علي المشترك بين كل القوي السنية والمجتمعية وليس علي الانشقاقات وتعميق المزايدات ، لن يهدد النظام القائم وستحجب الراديكالية في السياسات ومشكلة الخجبات سيحلها في سياق حتى المرأة الإنسانية في الاحتيال ولن يعارض الحركة الكمالية ولكن ستسعي لتحقيق الحرة الهضوي فيها - أي الهوض الاقتصادي والسموي^(٢١) نحن إذن أمام نموذج جديد من الفكر السياسي والممارسة العملية التي تعبر عن خصوصية الحالة التركية المعقدة ، وهذا النموذج الجديد يواجه مشكلات في غاية التعقيد ونكته وفق الرناصح الذي يقدمه ربما يكون قدرا علي تحقيق تحول حقيقي نحو صيغة للتعبير عن الديمقراطية والإسلام والحداثة في ظل نظام عثماني وهو في هذه الحالة سينحاور معزود كونه جزء في برك أي غيرها من بلدان

العالم العربي والإسلامي^(٢٢)

سأبها حرب العدله والتحمية يعر في انواع عن تطور حديد داخل
حركة اجتماعية يحه بها نحو النهار الرئيسي بعدا عن الاستقطاب
والمواجهه . لأن الفواعل التي تمثل هذه الحركة الاجتماعية على نحو الاعتدال
والبعد عن الأفكار الحديه والتطرفه بسبب المحولات التي جرت لهذه
الفواعل .

(١) احب في هذه المقامات بن هبم الدفولي ، (المراد) عفي عنه له من معاصره في هذا فن
 سنة ١٢٩٠ هـ ١٨٧٤ م

(٢٧) حاتم بن أبي محمد، وكان يهودي، في نسخة ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ وهي حرم من قندهار
 The Future Of Political Islam مددته والى ب. ب. هـ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥ ١٧٩٦ ١٧٩٧ ١٧٩٨ ١٧٩٩ ١٨٠٠ ١٨٠١ ١٨٠٢ ١٨٠٣ ١٨٠٤ ١٨٠٥ ١٨٠٦ ١٨٠٧ ١٨٠٨ ١٨٠٩ ١٨١٠ ١٨١١ ١٨١٢ ١٨١٣ ١٨١٤ ١٨١٥ ١٨١٦ ١٨١٧ ١٨١٨ ١٨١٩ ١٨٢٠ ١٨٢١ ١٨٢٢ ١٨٢٣ ١٨٢٤ ١٨٢٥ ١٨٢٦ ١٨٢٧ ١٨٢٨ ١٨٢٩ ١٨٣٠ ١٨٣١ ١٨٣٢ ١٨٣٣ ١٨٣٤ ١٨٣٥ ١٨٣٦ ١٨٣٧ ١٨٣٨ ١٨٣٩ ١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ ١٨٤٣ ١٨٤٤ ١٨٤٥ ١٨٤٦ ١٨٤٧ ١٨٤٨ ١٨٤٩ ١٨٥٠ ١٨٥١ ١٨٥٢ ١٨٥٣ ١٨٥٤ ١٨٥٥ ١٨٥٦ ١٨٥٧ ١٨٥٨ ١٨٥٩ ١٨٦٠ ١٨٦١ ١٨٦٢ ١٨٦٣ ١٨٦٤ ١٨٦٥ ١٨٦٦

هالتينار الإسلامي الذي يعترض أنه يمثل حوالي ١٥% من أعطوا للعدالة والتنمية حدث تحول كبير في توجهاتهم نحو الاندماج أكثر في المجتمع ومن ثم الانتهاء ناحية الاعتدال مهزلاً. دخلوا في عمليات اقتصادية وأصبحوا من الترحاورية الجديدة ورأس المال الأحصر في تركيا، كما أن قطاعات من الإسلاميين في تركيا تحولت لتصبح أكثر اندماجا في النظام الاجتماعي والسياسي بعيداً عن الأيديولوجية بعد أن استقوا من مرحلة المراهقة السياسية إلى مرحلة النضج، ومن ثم أصبح جزءاً من مشروعهم الحفاظ على الاستقرار والبعد عن المواجهة والصراع مع النظام السياسي. والقطاعات الأخرى من غير الإسلاميين من اليسار أو اليمين أو يمين الوسط واليمين أعطوا أصواتهم لحزب العدالة أصبحوا هم الأحرار أكثر وعياً بضرورة الاندماج من نظام علماني دولتي قومي نظام يعرف بالتعددية والآخر ويرون أن التماشي مع أفكار العنصرية والدخول للاتحاد الأوروبي سوف يكون أكثر تلبية لرغباتهم ومطالبهم.

لم بعد الدولة القومية التي بها "أتاتورك" ولا العلمانية التي أرساها تعبر عن التحولات التي حدثت هذه الفئات والتي هي أكثر مدينية (نسبة إلى المدن) وأكثر تمازجاً مع العالم المعاصر خاصة أوروبا عبر الحوار الحضاري والأثر في أوروبا، ومن ثم فحين أمام طقعة وسطية جديدة تريد أن تتحرر من الحدود والقيود لتضع هي قواعدها ومبادئها بنفسها.

وتشعر بالمشاركة في العملية السياسية التي يعترض أن نأخذ في اعتبارها صوت القاعدة إلى القمة، إذن الحراك المجتمعي في تركيا تجاوز الحركة الملية التي عبر عنها "أربكان" وتجاوز اليسار القومي التقليدي واليسار الكمالي العناصر على المؤسسات البروقراطية والعسكرية، وجاء حزب العدالة والتنمية بأفكاره الجديدة ليكون تعبراً عن هذه التحولات التي يمضيها اليسار.

الرئيسي اليوم في المجتمع التركي اليوم والذي يري أن السياسة تمارس بطريقة محتلثة .

والمثير أن هناك علاقة طردية بين احضور الاسلامي في المجتمع التركي وبين الاتجاه نحو الاعتدال والقبالة للاندماج في العملية الديمقراطية وبالعكس نجد أن ذلك يأخذ شكلا عكسيا في حالة النخبة العلمانية حيث يزداد عزلتها عن مجتمعتها ويزداد تشددتها وتبدو أكثر رفضا للاندماج في العملية الديمقراطية^(١) .

لذاً: في المرحلة التي يتحول فيها إدراك المؤسسه العسكرية نحو ضرورة أن تصبح تركيا دولة صاعدة القرار فيها تتم داخل المؤسسات السياسية بعيداً عن سطوة العسكر وتدخلهم في الحياة السياسية واعتبارهم قوامين بالمصلحة العليا للبلاد دون غيرهم ، هنا يكون علي أبواب تحول حقيقي في النظام السياسي التركي ، فكما حولت الدولة الإسلاميين في تركب لي فاعلين سياسيين أصبحوا في مقدمة المدافعين عن نظام ديمقراطي في تركيا بل وعن علمانية أكثر إنسانية وحداثة تحترم الإنسان والتعددية الاجتماعية والإثنية وتكون فصاة يتسع كل مواطني تركيا بدون تمييز أو استثناء . هل يمكن أن تتغير طبيعة البيروقراطية العسكرية والبيروقراطية المؤسساتية العلمانية بخطوات أكثر جسارة ناحية المساهمة في أن تصبح تركيا دولة ديمقراطية تعددية حقيقية وليست دولة قومية علمانية ؟ .

وهذا في الواقع هو جوهر الصراع الذي يحوصه حرب العدالة

(١) عن هذه الفكرة راجع علي الفيكمة الموقع المهم

<http://reflectioncafe.blogspot.com>, Secularism The Turkish Experience

حيث أن هذه الفكرة راجع علي الفيكمة الموقع المهم
بمرتكز جيني هوانت وبيار طوبراق والحمد لله رب العالمين .

والتنمية - الانتصار لصوت الجماهير والناس والمجتمع في مواجهة الدولة ، وهذا هو محور الصراع الحقيقي الذي يخوضه حزب العدالة والتنمية والذي سيحدد في الواقع مستقبل الإسلام السياسي بل ومستقبل تركيا ذاتها .

كيف تتغير بنية الدولة التركية بمثل القيود الحزبية التي تقيد حركة المجتمع عبر دستور وضعته الانكشارية المعاصرة؟ هل يعود للتاريخ ويقول: نحن بحاجة إلى واقعة حيرية جديدة يرسى قواعدها صدر أعظم جديد لتحلص الدولة من إرث الكمالية والعلمانية الأصولية؟ العدالة والتنمية اليوم لديه أغلبية مطلقة تمكنه من تعديل الدستور ، وتمكن أردوغان من الترشح لرئاسة الجمهورية في الانتخابات القادمة^(١) ، ومن المعروف أن رئيس الجمهورية يتم اختياره من البرلمان ، وهو الذي يملك بمؤسسات مهمة مثل المحكمة الدستورية العليا ومجلس التعليم الأعلى ويدعو مجلس الأمن القومي للانعقاد و يتولي منصب القائد الأعلى للقوات المسلحة^(٢) ، وربما يكون الاستقطاب العلماني - الإسلامي^(٣) في تركيا اليوم والخاص برفض رئيس الدولة تعيين ستة آلاف موظف في الدولة بحجة أنهم إسلاميين والخروج العلماني الكبير عقب مقتل القاضي "مصطفى يوسيل يلجن" والذي قتله محام إسلامي بسبب مسع ارتداء الحجاب خارج المؤسسات الرسمية للمدرسات في المدارس الابتدائية^(٤) ، هو جزء من المعركة الفاصلة الصارمة القادمة حول منصب رئيس الجمهورية بين التيار الإسلامي والتيار العلماني

(١) من المقرر إجراء الانتخابات الرئاسية التركية في ١٦ إبريل ٢٠٠٧

(٢) عن مهام رئيس الجمهورية مستمدة راجع خلال معوض ، مساهمة الفرد في ترك د . د . ص ١٨

(٣) Yusuf Kanali, Polarization Is Dangerous, Turkish daily news, 18May, 2006.

(٤) Turkish Daily news, 18 May, 2006 And Zaman, 18May, 2006

ورغم أنه لا يمكن القطع بالتأنيح لكنه يمكن القول إن التيار الذي يمثل
حزب العدالة والتنمية وهو الذي يحاول بناء رؤية سياسة جديدة ومختلفة
هو التيار الذي سمعت عامل الحذب والثقل في السياسة التركية والتي كانت
تتقد طوال السبعينيات والثمانينيات لمركز ثقل يمكن أن يعطيها معناها

لا سوا الأسماء كثيرة ومفتوحة والأبواب حلي مصراعيها والمسرح
السياسي التركي حافل بالعرائث ومع أهمية الوضع الداخلي التركي فالعامل
الخارجي له تأثير كبير في تشكيل السياسة التركية الداخلية

والظاهرة التي يمثلها حيل حزب العدالة والتنمية في السياسة التركية
تحتاج إلى تعمق ونحن نفتح الباب للتصدي هذا الظاهرة الزاحمة بالدلالات
والتي يبقى السؤال حول مستقبلها سؤال مهم والخواب عليه سوف يجعل من
هذه الظاهرة المحلبة دلالات تنعكسها إلى خارجها في العالم العربي
والإسلامي .



المبحث الاول: تركيا في حقن الطريق

نعيش تركيا أزمة منذ أكثر من عام في الواقع نعيش لموعده الانتخابات الرئاسية التي من المفروض أن نعلم يوم ١٦ مايو الجاري ، فالجميع في تركيا يعرف أن حزب العدالة والتنمية AKIP - أو الحزب الأبيض - كما يطلق عليه الأتراك - والذي يحكم البلاد منذ نوفمبر ٢٠٠٢ سوف يكون له مرشح للرئاسة ، والجميع يعرف أيضا أن فرص مرشح الحزب تكاد تكون مضمونة في الوصول إلى قلب القلعة العلمانية ، ومن هنا كان التوتر والخوف من معنى رئيس دي حدود إسلامية التي من المكان الذي اعتلاه مؤسس تركيا الحديثة كمال أتاتورك وأرسى قواعد الحكم فيها من مطلق علماني يسعد الدين كله من الحجة الاجتماعية والسياسية والعصاة العام

المشهد الذي نراه اليوم يعكس حساسية الدولة التركية المبرطة لأي عبر حقيقي أو احراج لمسار حديد مخلف عن ذلك الذي أرساه "أبو الأتراك" أو البش معلم "كم كان يطلق عليه - فالأتاتوركية أو الكمالية تحولت لأيدولوجية صارمة لا يمكن التراجع عنها ، ونصب الحرس باسمه ليكون هو حاملي هذه الأيدولوجية ، فماده ٢ في الدستور التركي تقرر علمانية الدولة والمادة ١٤ تقرر حظر الشائعات المذمومة لتعلمانية وكلاهما لا يمكن تعبيرهما ، أو حتى تقديم مقترح بذلك ، والمشكلة هنا هي أن الدولة التركية الحديثة التي استلحبت من ماضيها وراثتها وتاريخها العثماني علي كل المسويات نجد عجمها تنوي إلى هذا الماضي وذلك انبرات فيما أطلق عليه "العثمانية الحديثة" وهي الصيغة التي أطلقها "أورال" تعبيرا عن الممدد التركي للقيام

بدور إقليمي تجاه دول آسيا الوسطى التي تحررت من الاتحاد السوفيتي العابر ، وعلمانية "أتاتورك" ألغت الدين من الحياة العامة ولكنها اختصرت الدولة في روح مؤسسها والحزب الذي أنشأه وهو حزب الشعب الجمهوري ، الذي ظل حرياً واحداً متحكماً في الحياة السياسية حتى عام ١٩٤٥ م

العلمانية بدون ديمقراطية أقلقت "أتاتورك" الذي ظل مقتنعاً بأن اللحاق بالغرب لا يمكن تحقيقه بدون تعددية حزبية ، وقبل أن يموت اصطنع حرباً باسم "الحرب الجمهوري الخمر" كحرب معارضة ولكنه لم يتحملها وخم علاقاته مع جميع معارضيه اصموا لذلك الحرب وهاجموه ، وظلت البلاد بدون أحزاب معارضة حتى يومئذ "عصمت إيمو" إلى السلطة والذي كان أشد تطرفاً في التمسك بالعلمانية ، لكنه قبل بوجود حزب جديد في الحياة السياسية هو الحزب الديمقراطي الذي أسسه منشقون عن حزب الشعب الجمهوري واستطاع هذه الحرب أن يحصل علي ٦٤ مقعداً في انتخابات عام ١٩٤٦ وكان شعاره الانتخابي "كفاية ، خلاص" ، وما لبث أن اكتسح انتخابات عام ١٩٥٠ حيث حصل علي ٥٣,٦% بينما لم يحصل حزب أتاتورك إلا علي ٤٠% وتحول للمعارضة ، وشهدت البلاد استقراراً سياسياً واقتصادياً غير مسبوق حتى عام ١٩٦٠ الذي شهد أول انقلاب عسكري في تركيا مرشحاً بذلك لتقاليد تدخل العسكر في الحياة السياسية

ومسد ذلك الوقت والأحزاب العلمانية التي تنسب الأيديولوجية الكمالية لم تتمكن من الحكم بمفردها و تواجه تراجعاً لصالح ما يمكن أن يطلق عليه "الأحزاب الديمقراطية المحافظة" ، وحزب العدالة والتنمية هو استمرار لتقاليد هذه الأحزاب ويمتلك الأغلبية في البرلمان ٣٥٧ مقعداً وهو ما أعطي للسياسة التركية معناها وأبعدها عن دوامة الانقلابات الحزبية المتناهرة والحكومات المتعاقبة منذ صعوده للسلطة مع وضع اقتصادي مريح حقق نمواً

اقتصاديا بلغ ٧% وكبح حجاج التضخم وجذب قدرا كبيرا من الاستثمارات الأجنبية المباشرة ببلغ ٢٠ مليار دولار ، وقاد قاطرة التعاوض مع الاتحاد الأوروبي لدخول تركيا إليه ، وتري الأحزاب العلمانية أن تحمك العدالة والتنمية من خلق قاعدة توافق عام حول مشروعه (الديموقراطية المحافظة - محافظ كاردديموقراطي سي) يمكن أن تصل به إلى سدة الرئاسة ومن ثم تهديد مكسيات هذه الأحزاب العلمانية ، ومن هنا فإن الاستقطاب السياسي الحاد الذي تعيشه البلاد يعكس بعمق أزمة هوية تعيشها البلاد كما يعكس أزمة شرعية حيث إن البلاد يحكمها اليوم دستور عام ١٩٨٢ م الذي وضع تحت إشراف قادة انقلاب عام ١٩٨٠ م ومثل القوي الذي دعمته في ذلك الوقت وهي القوي الكمالية العلمانية التي يمثلها حزب الشعب ، ولكنه اليوم أصبح غير كاف لمطالب مجتمع يسعى للنحول من "الديموقراطية المعقدة" إلى "الديموقراطية الحقيقية" التي تلتزم فيه مؤسسات الدولة جميعها بما في ذلك الجيش للقانون .

هندسة النظام السياسي التركي:

في عام ١٩٣٧ تم تعديل المادة الثانية من الدستور التركي لتقرأ علي النحو التالي "الدولة التركية هي جمهورية قومية مركزية علمانية ومتطورة ، وكما يقول "محمد ياشار" الأكاديمي التركي "من الممكن أن تتصور أنه عندما تري "أتاتورك" عام ١٩٣٨ كانت البلد كلها قد تحولت إلى كيان علماني محض ، وأن الإسلام اختفي من أجل الصالح العام إلا أن الواقع لم يكن كذلك فعلي الرغم من كون الجزء المسيطر من الصموة المتعلمة تحول تماما إلى كيان عربي إلا أن العامة ظلت محافظة وقرية بطبعها من الإسلام ، ويقوم النظام السياسي التركي علي قاعدتين هما الجيش والنظام الحزبي وتصميم النظام الحزبي قائم علي قبول الأحزاب التي نعر عن بين الوسط

ويسار الوسط - أي الوسط في اليمين واليسار مع وجود حزبين كبيرين أحدهما في الحكم والثاني في المعارضة مع استعداد الأحزاب الصغيرة ، لكنه مع عمر الأحزاب الكبيرة وضعفها سببلت أحزاب صغيرة إلى الحياة الخربة واستطاعت أن تحقق قدما واسعة في الحياة السياسية علي حسابها ، هذه الأحزاب كانت تعبيرا عن حركة "المللي جوروش" أو حركة الفكر الوطني وهي الحركة التي أسسها "أريكان" - الأب الروحي للإسلام السياسي في تركيا منذ عام ١٩٦٩ وأصبحت لاعباً لا يمكن تجاهله ، ودخلت هذه الحركة ممثلة في "حزب لسلامة الوطني" منذ مطلع التسعينيات في عدد من الانتخابات كان أبرزها مع حزب الشعب الجمهوري العلماني الكمالي عام ١٩٧٤ وهو الائتلاف الذي قاد عملية إرال الجيش التركي في فرص لحماية القبرصة الأتراك ، ثم مع حزب العدالة الديمقراطي المحافظ عام ١٩٧٥ ، وعام ١٩٩٧ ، وهذا توقف تركيا لتعبر عن نموذج من التوافق الخير اندي سندعبه المصلحة الوطنية بين العلمانية والنياراب الإسلامية ، وحتى هذه اللحظة كاتب العلمانية التركية تعمل بتواحد للنيار الإسلامي في القضاء العام السياسي بشرط احترامه للجمهورية وللادستور العلماني ، وبسما اقنع التيار العلماني بأنه لا يمكن شطب التيار الإسلامي كقوة اجتماعية من الوجود السياسي ، حاول التيار الإسلامي التكيف بحد ما يمكنه مع قواعد اللعبة السياسية ، بقاء الجمهورية والدولة التركية هو غاية لا يمكن لأحد أن يصحح بها ومن ثم لا بد من تجنب الخلافات السياسية من أجل استمرارها ، ولكنه مع تقدم التيار الإسلامي واساعه كانت المحكمة الدستورية العدا وهي أحد المؤسسات المعهدة عن سادة اجمهوريه وعلمايتها تصدر قراراتها التتالية بإعلان أحزابها لكونها أحزاب تهدد المبادئ الكمالية وعلي رأسها العلمانية ، فهي من أصدرت قرار إعلان حزب الطم الوطني في ٢٠ مايو

١٩٧١ بعد الانقلاب العسكري الثاني للحيش التركي في مارس ١٩٧٠ ، ثم هي من أصدرت قرار إغلاق حزب الرفاه في ١٦ سبتمبر عام ١٩٩٨ م ، ثم قرار إغلاق حزب الفضيلة في ٢٢ يونية ٢٠٠١ .

هذا تقول هذسة النظام السياسي التركي انه يمكن قبول الإسلام كقوة متواجدة في الحياة السياسية ولكنه لا يمكن قبولهم في قلب مؤسسات الدولة العلمانية داخل مؤسسة مجلس الوزراء ومن هنا كان الانقلاب الرابع الذي عرف باسم "انقلاب ما بعد الخدانة" أو "الانقلاب اللطيف" فهو انقلاب مؤسسي لم يتم استخدام الدبابات والقوة العسكرية فيه ولكن تم توطيف "مجلس الأمن القومي" الذي يعبر عن رغبة العسكر والذي يعطي توصيات تتحول لأوامر لا يمكن عصاها ، فقد تقدم بمذكرة إلى رئيس الوزراء طالبه فيها بالاستجابة لمطالب الحيش التي بلغت ١٨ مطلباً لحماية تراث العلمانية الكماله ، واضطر "أربكان" إلى الاستقالة في ١٨ يونية ١٩٩٧ م ومعارضة مجلس الوزراء ليعبر رجعة واعتبر الحيش أن الخطر الأصوني الإسلامي هو الخطر الأول في البلاد يلحجة أكثر من الرعات الانفصالية والعنصرية

العدالة والتنمية والتأسيس لجمهورية ثالثة

يمثل "رجب طيب أردوغان" ورهين كماله ودره "عبد الله حول" ورئيس البرلمان التركي "بولنت أريسح" الخيل الثاني من الحركة الإسلامية في تركيا بعد جيل الآباء الذي مثله "أربكان" ورهاني موطان "الرئيس الحالي لحزب السعادة ، وهذا الخيل هو الذي أثبت جدارته في إدارة السدييات بعد الانتصار الكاسح لحزب الرفاه في استخاباتها عام ١٩٩٤ م ، أطل علي السلطة من مطور المسئولية واغترب من مشكل الناس وسعي لحلها ، ودخل إلى قلب مؤسسات الدولة واقترب منها وعرف حدود التعامل معها ، ولذا قرر هذا الخيل الذي يعرف في تركيا بحيل "المجددون المعاصرون" تجاوز حركة الأب

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

الروحي لهم والتأسيس لحركة جديدة تكون علي وعي بالواقع المعقد للدولة التركية والتي أطلق عليها الكاتب التركي المعروف "حكير شندار" الدولة الخفية "أو الدولة العميقة"، ومن هنا تأسس "حزب العدالة والتنمية" والذي يعبر عن "الديموقراطية المحافظة" والتي يعرفها "طبيب اردوغان" بأنها نظام سياسي واجتماعي توفقي تنسجم فيه الحداثة والثرث من جانب والقيم الإنسانية والعقلانية من جانب ثان فهي تقبل الوحد والحديد ولا ترفض القديم والمحلي وتحترم الآخر وتؤس بخصوصية الذات وترفض الخطاب السياسي والبناء التنظيمي القائم علي الثنائيات التي تعرض رؤية سياسية أو أيديولوجية أو عرقية أو دينية واحدة تلعي ما سواها

وترى "الديموقراطية المحافظة - محافظ كار ديموقراسي" أن الدولة يجب أن تتوقف دورها عند تسير الأمور من خلال العد من التناقض عند التوفيق بين مختلف الاتجاهات بتحقيق التفاعل الإيجابي في المجتمع بما يساهم في إيجاد بيئة يتعايش فيها الجميع دون استقطاب أو استتار

وتجربة حرب العدالة والتنمية في الحكم أثبتت عدم التعارض بين الإسلام والديموقراطية وأن الاعتدال والوسطية والأخذ بمبادئ التعددية والديموقراطية هي ما أكده صعود الحرب في الحياة السياسية التركية وعمل علي ترسيخه، فهو سعي لتحقيق التوازن الذي يثيرها صعود الأحزاب الإسلامية في تركيا من خلال التأكيد علي أنه ليس قوة سياسية للتعبير عن هويات ثقافية مكونة تتعارض مع طبيعة النظام القائم في الدولة ولكنه سعي للتوفيق بين طبيعة هذا النظام وتلك الطاقات دون تصادم بين الاتجاهين طالما تهيأت البنية الداخلية لذلك ورضي الفاعلون الأساسيون عن نتائج النموذج الذي يمثلها الحزب .

وذكر "عبد الله جول" أن الحركة التي يمثلها "حزب العدالة والتنمية" لن

الفصل الرابع: حزب العدالة والتنمية ومستقبل الإسلام في تركيا

تتمحور حول المشاعر والعقائد الدينية وإنما علي الأسس الديمقراطية والشفافية والحوار والتعاون والاهتمام بقضايا الناس اليومية مثل البطالة وعدالة توزيع الثروة وإصلاح نظام التعليم وتحسين الخدمات ، ومشكلة المحاب ستهل في سياق الحق الأساسي للمرأة ، ولن نعارض الكمالية ولكن نسعي لتحقيق الجزء الهضوي فيها - أي الهوض الاقتصادي والتنمية .

وإذا كان "أتاتورك" قد أسس الجمهورية الأولى التي جاءت للأتراك بالاستقلال والعلمانية ، فإن "تورحوت أورال" هو مؤسس الجمهورية الثانية وهو أول من طرح العلمانية الكمالية علي بساط البحث ودعا لانتقاد "أتاتورك" وإظهار ماله وما عليه وهو أول رئيس جمهورية ثابر عليا وبصورة مستظمة علي أداء المروض الدينية وأدي عريضة الحج في أول توليه رئاسة الحكومة عام ١٩٨٣ وانتعشت الحالة الإسلامية في عهده بشكل غير مسبوق ، فالجمهورية الثانية تأخذ في اعتبارها الدين كمكون رئيسي للهوية التركية كما تسعي للتوافق مع المجتمع والتعبير عه عبر الاعراف بالتنوع في إطار الوحدة .

أما الجمهورية الثالثة والتي تشهد تركيا ملامح يكونها منذ محي "العدالة والتنمية" للحكم فإنها تسعي لاكتمال ملامح دولة ديموقراطية تعددية تسعيد فيها مؤسسات الدولة المنتخبة هيبتها ويتراجع دور المسكر بعيداً عن التأثير في السياسة وتوجيهها ويسمنع المواطنون كافة بحقوقهم وواجباتهم ، وإذا كان الجيش صرح في الأزمة الحالية بأنه المدافع العتيد عن العلمانية فإنه يدرك أن دوره يتراجع وأن المؤسسات المنتخبة (البرلمان ، الحكومة ، رئاسة الوزراء) ومؤسسات المجتمع المدني هي التي توجه السياسة ، وهذا يكشف عه نصريجات رئيس الوزراء التركي بأن الدفاع عن العلمانية مسئولية الحكومة ،

فلم يعد "مجلس الأمسي القومي" يعني شروطه ويعرض توصياته ، ويراهن "حرب العدالة والنسمة" علي أن الانضمام للاتحاد الأوروبي والوفاء بشروط الانضمام هي أحد وسائله لاحتراق القلعة العلمانية والتي تكون الدولة فيها تعبراً عن مجتمعها وليست تعبيراً عن أيديولوجية فاشية صلبة لا يمكنها الاستجابة لمطالبات العصر والحياة وهي الأيديولوجية الكمالية

وهذا جزء من المشهد الذي نراه اليوم ، فجعل العدالة والتنمية يسعى بالاستئصال بركا إني عالم الدول الديمقراطية التي تحمي فيها "الدولة العميقة" والخصية "لصالح دولة شقيقة وقرارات عليه ومؤسسات قوية ودستور حقيقي يختلف عن الدستور الحالي .

وإذا كان تاريخ تركيا منذ منتصف القرن التاسع عشر يعبر عنه تنازع القوي الإصلاحية التي تحاول اللحاق بالمدنية والحداثة الغربية ، والقوي التقليدية التي تحاول الاحتفاظ بما هو قائم حولها علي هويتها ، وكانت القوي الإصلاحية دائماً علمانية . والقوي التقليدية دينية ، فإنا اليوم أمام قوي الإصلاح التي تحاول استئصال الحداثة وتكسيفها خصوصية مجتمعها وهويته الثقافية والإسلامية وهي قوي لها جذور إسلامية ووجه حديث وحداني بما القوي المقاومة للإصلاح هي الأحرار العلمانية والحيش والتي لها وجه قديم ورجعي ، لا يمكنه معاداة أفكار "أتاتورك" ومبادئه التي لم تعد قادرة علي الحياة .

رئاسة الجمهورية في النظام التركي:

يطعن كثيرون أن رئاسة الجمهورية التركية منصب شرقي ، ولكنه مناصب واسع السلطات وبدون مسئوليات تقريباً ، ورئيس الجمهورية يمثل وحدة الأمة وهو رمز الجمهورية ويضمن تعيد الدستور واسطاط العمل في أحرة

المصل الرابع حزب العدالة والتنمية ومستقبل الإسلام في تركيا

الدولة ، ويجري انتخابه لفترة واحدة مدتها سبع سنوات عن طريق البرلمان "المجلس الوطني الكبير" ، ويكون من بين أعضائه ، وقد يتجنب من بين المواطنين ممن يكونوا بلغوا سن الأربعين وأكملوا تعليمهم العالي بشرط اقتراح ما لا يقل عن خمسة أعضاء المجلس ترشيحه لعضو الدولة ، ويتعين على الرئيس المنتخب أن يستقبل من حربه إن كان عضوا بحرب ومهامه وصلاحياته بموجب الدستور هي :

- دعوة المجلس الوطني (البرلمان) للاعتماد عند الضرورة

- إلقاء خطاب افتتاح المجلس في بداية دورته التشريعية عند الضرورة

حق مطالبة المجلس بإعادة النظر في القوانين والمظالم بوجراء استفتاء عام بشأن قوانين تعديل الدستور .

- دعوة المحكمة الدستورية لإلغاء القوانين أو القرارات الحكومية التي لها

قوة القانون على أساس عدم دستوريته من الناحية الشكلية أو الموضوعية

- تعيين رئيس الوزراء وقبول استقالته وتعيين الوزراء وإقالتهم بناء على

اقتراح من رئيس الوزراء .

- دعوة مجلس الوزراء للاعتماد برنامجه عند الضرورة

الموافقة على تعيين ممثلي تركيا لدى الدول الأخرى ، وقبول أوراق

اعتماد ممثلي الأخيرة لدى تركيا .

- التصديق على الاتفاقيات الدولية .

- تولي منصب القائد العام للقوات المسلحة التركية نيابة عن المجلس

الوطني (البرلمان) واتخاذ القرارات المتعلقة باستخدام هذه القوات ، وتعيين

رئيس الأركان العامة .

- دعوة مجلس الأمن القومي للانعتاد ورئاسته

إعلان الأحكام العرفية أو حالة الطوارئ وإصدار قراراتها قوة القانون بما يتفق وقرارات مجلس الوزراء المعقد برئاسته والتوقيع على القرارات .

- تعيين أعضاء المجلس الأعلى للتعليم ورؤساء الجامعات .

- تعيين أعضاء المحكمة الدستورية و ٢٥٪ من أعضاء مجلس الدولة والمدعي العام وبائنه في محكمة الاستئناف العليا وأعضاء محكمة الاستئناف العسكرية العليا وأعضاء المحكمة الإدارية العسكرية العليا وأعضاء المجلس الأعلى للقضاء وكلاء النيابة العموميين .

فترس الدولة له سلطة كبيرة أشبه ما تكون بسلطة "البادشاه" أيام الخلافة العثمانية ، ومن ثم فإن معركة الصراع على مؤسسة الرئاسة لها بعد رمزي حيث إن من يتولى هذا المنصب الرفيع هو المعبر عن روح الجمهورية وهو رمزها ، ومن ثم فإن وصول مرشح العدالة والسمة إلى هذا المنصب هو إعلان رمزي بنهاية الكمالية ، والتحول إلى علمانية لها وجه ديمقراطي وإنساني يعترف بالعددية والديمقراطية وحقوق الإنسان وتراعي هوية الأمة الـدينية وتعبر تناليد المواطنة والاعتراف بالآخرين والعمل على حل مشاكلهم كالأكراد

الأزمة إلى أين .

بعد فرار المحكمة الدستورية العليا بعدم قانونية انعقاد جلسة البرلمان التي أجرت الحولة الأولى من الاقتراع على منصب الرئيس بسبب عدم اكتمال النصاب المطلوب لانعقادها وهو ٣٦٧ صوتاً ، فإنه لا مجال لإجراء جولات اقتراع جديدة على المرشح لمنصب الرئيس "عبد الله جول" ، فأحكام المحكمة الدستورية نهائية وعلى الحكومة الآن أن تذهب للإعداد لانتخابات نيابية

جديدة ومبكرة عدة أشهر عما كان مقدرًا لها، وذلك من أجل البعد عن مظاهر العنف والاستقطاب والتوتر في الحياة السياسية والتي تؤثر على الوضع الاقتصادي من ناحية وعلى صورة تركيا وتوجهات نظامها السياسي من ناحية أخرى، ومن المفترض أن تدعو الحكومة للانتخابات في فترة ما بين ٤٥ - ٩٠ يومًا، ومن ثم فإن نتائج الانتخابات البرلمانية الجديدة هي التي ستقرر من سيكون رئيس الجمهورية القادم

ويبدو من خلال قراءة توجهات الرأي العام التركي أن ما حدث إلى اليوم من عدم مشاركة حزب الشعب الجمهوري في التصويت ولو بالرفض علي مرشح حزب العدالة والذهب إلى المحكمة الدستورية في سابقة هي الأولى من نوعها في التاريخ التركي وحكم المحكمة الدستورية بعدم اكتمال نصاب الجلسة الأولى التي عقدت، وحروح القوي العلمانية في أقره ثم في اسطنبول في مظاهرات ضخمة وتصريحات الجيش بأنه "مدافع شرس عن العلمانية وأنه شريك في الحدال الدائر" وأداء الحكومة المترى الذي سعي لوضع الجيش في مكانه وإن رئيس الأركان مسئول أمام رئيس الوزراء، وأنه يتعين على الجيش أن يبقى تحت سيطرة مديّة صارمة، وأنه لا يصح في دولة ديمقراطية ملتزمة بالقانون أن تصدر مثل هذه التصريحات عن هيئة خاضعة لأمرة رئيس الوزراء"، كل ذلك يصب في الخيار الرأي العام التركي إلى ناحية الحكومة، فهو عادة ما ينتج للانتصاف لمن يراه محاصرًا صعيماً في مواجهة القوي الذي يستعرض عضلاته ويفوّذه.

ومن ثم فإن القوي العلمانية في تركيا أجلت فقط مجي عبد الله جول مرشح حزب العدالة والتنمية إلى منصب الرئاسة وعليها أن تنهى مصيبا لقبول رئيس كانت له جلور إسلامية، كما قبلت من قبل رئيس وزراء له نفس الجدور



البحث الثاني : المحركة الدائرة في تركيا . .

تركيا التي سراها اليوم مساحتها أقل من مليون كم ، ولكنها تعبر عن الموجه الكبرى الثابتة من المنح الإسلامي الذي قدده العثمانيون استكمالاً لجهود السلاخفة الأتراك في بداية القرن الثالث عشر الميلادي ، ومدينة اسطنبول الضخمة التي تتوزع بين فارتني آسيا وأوروبا ، ويشرف عليها في الجانب الأوروبي المسجد السليمي الصخم ، كما يبدو في الأفق القصر الصخم الذي حكم العثمانيون منه العالم والمعروف بـ"بلوط قابو" ، وبها مسجد محمد الفاتح ومسجد الصخابي الجليل "أبو أيوب الأنصاري" وقبره ، والسور القديم الصخم للقسطنطينية (مركز العالم الأرثوذكسي الامراطوري" قبل أن تصبح "إسلام بول" أي مدينة الإسلام - ومحدد أيا صوبيا الذي كان كبسة ولا يزال في عالبيه متحفا حتى اليوم بضغوط عربية ، لا يستطيع "أتاتورك" تحمل العبء الإسلامي القوي في المدينة ، فهرب إلى أنقرة التي يشعر راثرها بالصيق فليس بها سوى بعض التماثيل ومؤسسات الحكم العلمانية التي أقامها "أتاتورك" .

بعبير ترك وأتراك وتركيا ، لم يكن معروفا أمام الدولة العثمانية ، حيث لا يكن هناك استملاء للقبومة والعرق ، وإنما الانتماء للدولة العثمانية باعتبارها جامعة لشعوب متعددة تحترم الإسلام ونظامه وسدين بالولاء للسلطان والخليفة والخلافة باعتبارها رمز الإسلام وعنوانه ، فالتركي كان تعبيراً عن عدم التحصر في السوك ، ولم تصعد بعبيرات الترك هذه إلا مع انهيار حكم الدولة العثمانية وسقوط السلطان عبد الحميد سنة ١٩٠٨ م . وهو العصر

الذي بدأ بحكم الاتحاد والرفعي وانتهى بقيمة حل الخلد ممثلاً في كمال أتاتورك ١٩٢٣ م وهو العام الذي أسس فيه حزب الشعب الجمهوري الذي ظل يحكم تركيا معزداً حتى عام ١٩٤٦ م

تعرضت تركيا للاحتلال الكامل من دول الخلفاء بعد نهاية الحرب العالمية الأولى، واحتل اليونانيون الأعداء الظلمديون للعثمانيين والإسلام وتركيا منطقة أرمر، ودخلوا عاصمته الخلافة الإسلامية في مشهد حزين أعاد للأدهان دحور النار لعاصمة الخلافة العباسية بعدد في ١٢٥٨ م، وكانت هناك حرب للتحرير هي التي بزغ فيها نجم "أتاتورك" الذي كان باوران للسلطان والذي بدأ المقاومة بتحريره منه وبأموال دفعها له، ولكنه تمرد عليه.

اتفاقية لوران ١٩٢٣ والتي سمحت تركيا بالاستقلال اليوم هي معاهدة دولية كان ضمن بنودها إسقاط الخلافة العثمانية وهي رغم ضعفها من بعد السلطان عبد الحميد ولكنها كانت رمزاً يسعى مشعلو حرب "المسألة الشرقية" إلى إهانتها بإعلان إسقاط الخلافة وقام أتاتورك بذلك وكومن بتوجيهه وكيلاً للحصارة العربية على حشد تركيا التي كانت قلب دار الإسلام

علمنة تركيا:

العلمنة تسببت إلى أفكار المظفين في العالم الإسلامي من خلال التأثير بالثورة العرسية، والثقافة العرسية هي التي كانت سائدة في الدولة العثمانية وفي حواضر الإسلام الكبيرة كمصر، وظهر هذا الاتجاه بقوة داخل مؤسسة الخلافة ذاتها، معتقداً أن المريعة أمام العرب حلها يكون بإسباع قيمه والتزام حصاره وإسباع سببه، وحاء "أتاتورك" ليعبر عن هذا الاتجاه ليس كبنار فكيري وإنما كحاكم يملك بالسلطة والثروة وبإرادة نافذة لا يمكن مقاومتها

أو الاعتراض عليها ، وهناك دراسات عديدة تتحدث عن الأمراض النفسية التي كان يعاني منها "أتاتورك" - وهذا ليس اسمه الحقيقي ، فاسمه مصطفى كمال - ولكن جونه دفعه لتغيير كل الأسماء القديمة واختيار أسماء جديدة للأتراك - ومعاه أبو الأتراك ، فهو كان يعتقد أنه الباعث الحقيقي لهذه تركيا وتقدمها ، ومن سافر لتركيا يلاحظ أن جميع تماثيل أتاتورك تشير إلي العرب ، أي أن العرب هو الوجهة التي علي تركيا أن تتجه إليها .

طل بصر "الدين الرسمي هو الدين الإسلامي لتركيا" حتي قبل وفاة "أتاتورك" بعام أي حتي عام ١٩٣٧ م ، وكان آخر تعديل في الدستور التركي الذي عرف حوالي ١٠ تعديلات ، وأثبتت في المادة الثامنة من الدستور التركي أن "تركيا دولة علمانية" واعتبر نصاً لا يمكن تغييره ، وكل تعديلات الدستور التركي كانت في اتجاه حذف كل ما له صلة بالإسلام من آثار العثمانيين من أول ما تبقى من الشريعة - الأحوال الشخصية وحتى القيادة أي الأرياء - ما يرتديه الرجال والنساء ، وصارت تركيا في كل أوضاعها المؤسسية والدستورية والقانونية علمانية لا مكان للدين الإسلامي فيها مطلقاً ، ومثل ذلك كارثة كبيرة لكل العلماء والمثقفين والمترسين والخطباء والوعاظ والقيادة الذين اعتنوا الإسلام والخلافة حراً مهماً من وجودهم وحياتهم ، فضاقت بهم تركيا الجديدة وهاجروا منها في أصواح ، تشير المعلومات إلي أن من هاجر إلي مصر وحدها بلغ أكثر من مائة من العلماء والوجهاء والمثقفين وأكابر القوم وكان علي رأسهم العلامة شيخ الإسلام "مصطفى صبري" ، والشاعر العظيم "محمد عاكف أرسوي" الذي ألف شيد الاستقلال لتركيا والذي لا يزال جزءاً من ثوابتها إلي اليوم ، وهو يمثل أحد رواد الحركة الإسلامية في تركيا .

في فترة حكم "أتاتورك" المزعومة التي نشأه حكم ستالين في الاتحاد

السوفيتي العابر، تعرض الكثير من العلماء للموت شتقاً، وأنا أسير مع أحد الأصدقاء حول مسجد الفاتح في حي هياستيبول، أشار لي مرافقي إلي المواطن التي كانت تعلق فيها جثث العلماء المعارضين لهذا الطاغية، وطل حزب الشعب يحكم وحده ويراسه "أتاتورك"، ولم يتحمل المعارضة الملكية حين جاء بصديق له اسمه "فحي أوقيار" وجعله يؤسس حزباً اسمه "الحزب الجمهوري الحر" ودخله معارضو "أتاتورك" وسرهوا صورته وداسوها بالأقدام، ولم يتحمل فأعلقه، وجاء عصمت إينونو من بعده وكان أكثر وحشية وعلمانية، وأدرك أنه لم يعد ممكناً لتركيا أن تظل بدون تعددية حزبية، فقبل تأسيس مجموعة من المعارضين لحزب الشعب لحرب جديد سموه "الحزب الديمقراطي" ودخل الحرب الانتخابات البرلمانية علي عجل وحقق نتائج مبهرة (حصل علي ٤٦ مقعداً)، وفي الدورة التالية عام ١٩٥٠ اكسح البرلمان وشكل الحكومة وتحول حزب الشعب إلي المعارضة، وبدأ الإحياء الإسلامي الأول في تركيا، فأعد الأذان بالعربية وبدأ القرآن يث من الإذاعة وبدأت دورات تعليم الدين في الحبيش، وافتتحت كلية الإلهيات ومدارس الأئمة والخطباء وهكذا بدأ استعادة الإسلام لمكانته ودوره في الحياة

الإسلام المنصر:

مهندس النظام التركي أقامه علي الجيش والنظام الحزبي، والنظام الحزبي يقبل بأحزاب الوسط في اليمين واليسار، والأحزاب الكبيرة هي المسيطرة والصغيرة لا مكان لها، ولم يكن للإسلاميين مكان في هذه اللعبة، ولكن بعد عام ١٩٦٠ والانقلاب الأول لم تعرف السياسة استقراراً وكان هناك أجنحة للإسلاميين في الأحزاب، ولكنه في نهاية عام ١٩٦٩ تأسست أول لسة في الحركة الإسلامية المعاصرة في تركيا، وتأسس لها حزب مستقل هو حزب النظام الوطني الذي سرعان ما أعلق مع انقلاب ١٩٧٠ ثم جاء

حرب السلامة الوطني الذي دخل في عايد من الائتلافات مع حزب الشعب وحرب العدالة ، ولكنه أغلق مع انقلاب ١٩٨٠ ثم تأسس الرفاه في عام ١٩٨٣ م ، واكتسح الانتخابات المحلية حيث أدي ممثلوه أداء متميزاً وبزيتها وكان منهم "طبيب أردوغان" الذي كان عمدة لاسطنبول ، ثم اكتسح الانتخابات البرلمانية عام ١٩٩٥ وشكل حكومة ائتلافية في عام ١٩٩٦ نولي رئاستها "أربكان" أبو الإحياء الإسلامي المعاصر في تركيا . ولكنه لم يكمل العام وم الانقلاب عليه من الخيش فيما عرف باسم "انقلاب ما بعد الحداثة" أو الانقلاب اللطيف ، وخرج من الحكومة ثم تأسس حزب العضيلة وأغلق من المحكمة الدستورية التي كانت كل مرة تعلق هذه الأحزاب بدعوي تحديها للعلمانية وانتهاك مبادئها ، ثم جاء للحكم حزب العدالة والتنمية للسلطة في نوفمبر عام ٢٠٠٢ م مكتسحاً الحياة السياسية وطرد منها الأحزاب الكبيرة التي تربعت علي عرش السياسة التركية منذ الثمانينات ، وأصبح له الأغلبية في البرلمان التركي (٣٧٣) نائباً أصبحوا ٣٥٧ ، وجاء "طبيب أردوغان" أحد رموز الإسلاميين الأتراك في الثمانينات ، ونسي حربه ما عرف باسم "الديموقراطية المحافظة" ، واستطاع أن يحقق نجاحات مهمة في الاقتصاد ويحقق الاستقرار للسياسة التركية التي فقدت معناها مع الأحزاب العلمانية اليمينية واليسارية معا .

هنا "أردوغان" و "عبد الله غول" وبولت أربسح" وغيرهم روجاتهم محجبات ، والحجاب موع بحكم القانون التركي ، والديموقراطيون المحافظون ، ذوي الجذور الإسلامية هم اليوم في قلب رئاسة الوزراء ، وهم دعم لا شك فيه للعودة الكبيرة للإسلام في تركيا ، فهناك قانون اجتماعي ثابت في تركيا وفي غيرها حين يكون هناك حكومة عبر يسارية أو ديمقراطية محافظة فإن الصعود الإسلامي يمضي إلي وجهته ، الإسلام والصحة الإسلامية تتعاطم

في ظل الحكومات التي لا تقمع ولا تأخذ موقف أيديولوجي من الإسلام، هناك انتصار وصعود واطمئنان للإسلام في تركيا وهو ما يفسر خروج المظاهرات المليونية في أنقرة وتركيا من جانب العلمانيين، إنهم يقطعون الطريق على الصعود الإسلامي الذي لا يمكن إيقاعه.

تغير قواعد اللعبة

المشهد الذي سراه اليوم، وهو ترشيح "غول" لمنصب الرئيس هو استكمال للادوات الدستورية التي يمكن من خلالها استعادة الدولة التركية من أيدي العلمانيين والقوميين الذين يستلهمون تقاليد أتاتورك، وإذا كان "طورجوت أوزال" هو من أسس للجمهورية الثانية التي انتقدت العلمانية وطرحتها للنقاش العام، وهو من أعلن تحسكه بالصلاة علناً، وبالقيام بأداء فريضة الحج ورفض تصميم "أتاتورك" فإن ما يجري اليوم من توتر وصراع هو محاولة استعادة "أردوغان" والذين معه للدولة التركية من الكمالية والعسكر، بحيث يتحول البرلمان إلى مؤسسة حقيقية تتخذ قراراتها دون تأثير من "مجلس الأمن القومي" ودون تأثير بتهديد رئاسة أركان الجيش، ومن يقول إن الرئيس منصبه شرقي في تركيا فإنه لا يعرف قدر ما يستحوذ عليه الرئيس من سلطات دون أية مسئوليات، لو استطاع الإسلاميون الذي يحوضون المعركة في تركيا اليوم أن يجتروا في محاولاتهم تغيير قواعد اللعبة وتغيير الدستور العلماني وانتخاب الرئيس مباشرة من الشعب فإن هناك آفاقاً ضخمة لتحول حقيقي في المركب التركي العلماني الأتاتوركلي الذي يمثل أكثر عفة في حياة تركيا، وعندها سوف يحقق الإسلام والمسلمون تحولات اجتماعية وسياسية تستعيد لتركيا وجهها المشرق والمعر عن الإسلام.



المبحث الثالث :

الوثنية السياسية . . خبرة العلمانية التركية

في تركيا الجديدة استطاع حزب العدالة والتنمية أن يتزعم نصراً كبيراً على العلمانية المستبدة بإقرار البرلمان الرئاسي لتعديل الدستور بما يعطي للطالبيات المحجبات الحق في الدخول إلى الجامعات بالحجاب ، وجاء هذا النصر بعد القراءة الأولى للتعديل الدستور الذي وافقت فيه الأغلبية ب ٤٠١ صوتاً في مقابل ١١٠ ، وفي القراءة الثانية تحققت الأغلبية ب ٤٠٣ صوتاً في مقابل ١٠٧ وهو ما يعني أن التعديل تمت الموافقة عليه بشكل نهائي ، وكان حرب العدالة والتنمية عمل على إدخال تعديلات في الدستور التركي أهمها على الإطلاق حق المنيات المحجبات في الالتحاق بالجامعة ، والمعلوم أن الجامعات في تركيا أحد أهم معاقل العلمانية التركية ، فهناك مؤسسات في النظام التركي هي عوار العلمانية مثل الجيش والجامعات والإدارات البيروقراطية المدنية ، والمحكمة الدستورية العليا ، وفي شهر ديسمبر الماضي تم تعيين يوسف ضيا أوركاز رئيساً لما يطلق عليه "YAK" بالتركية أي "مجلس الجامعات التركية" ، والذي يعين رئيس مجلس الجامعات التركية هو "رئيس الجمهورية" ، والرئيس الجديد للجامعة يشجع حرية التعبير في الجامعة بما في ذلك حق الطالبيات المئدينات اللواتي يرتدين الحجاب في دخول الجامعة ، لأن حرمانهم لأسباب متصلة بسلوكهم الديني هو نوع من التمييز الذي يجب أن ترفع عنه الجامعات التركية التي يجب أن تكون ساحة لإعلان الأفكار وتدولها بما في ذلك حق الباحثين والأساتذة في التعبير ، ومن خلال متابعتنا للنصحف التركية فإن هناك حوالي "دسة" من عمداء الكليات العلمانيين هم من انتصوا ضد التعديل الدستوري الجديد الذي يدعمه

حزب العدالة والتنمية "والحركة القومية التركية"، وهو ما يضمن لها ثلثي المقاعد التي تتيح لها تعديل الدستور، وعلى الحزب الآخر من الصورة فإن أكثر من ٣٠٠ من أساتذة الجامعة وعمداتها أصدروا بياناً أعلنوا فيه إدانتهم لمسح الفتيات المحجبات من الدخول إلى الجامعات، أي أن عاليه أساتذته الجامعات التركية هم مع حق المحجبات في إكمال تعليمهن

ولكني نتخيل معاً "وحشية الدولة التركية" والتي أسماها "أتاتورك" فإن رئيس الأركان التركي دخل بمسحه علي الخط وأعلن أنه ضد التعديلات الدستورية التي لا تزال مشروعاً والتي تمنع بنات تركيا الحق في استمرار تعليمهن في الجامعة، ومن المعلوم أن حكماً للمحكمة الدستورية العليا وهي أحد قلاع العلمانية التركية هي التي أصدرت حكماً بمنع الفتيات المحجبات من دخول الجامعة، كان ذلك في الثمانينيات ومنذ ذلك الوقت والحجاب هو أحد المعضلات الكبرى في تركيا حيث ترفض الطالبات الجامعيات أن يتخلص الحجاب من أجل دخول الجامعة، واضطر معظمهن إما إلى عدم إكمال التعليم الجامعي تمسكاً بالحجاب أو الذهاب إلى بلدان مجاورة لتركيا للتعليم فيها مثل ماليزيا وسوريا ومصر وغيرها من البلدان العربية والإسلامية

ثم بدأ العلمانيون إعلاناً لمظاهرات في ١٧ مدينة تركية ضد مشروع التعديلات الدستورية بدعوي أن فتح الباب لدخول المحجبات الجامعة سوف يؤدي إلى المزيد من المطالب الأخرى والتي تفود في النهاية إلى تعبير الطابع العلماني للدولة التي أسماها "أتاتورك"

بالطبع يمكنكم المقيدين للحجاب وهم بالملايين فقلتي ساء تركيا مع حتى الفتيات الجامعيات في ارتداء الحجاب، وما يقرب من نصف ساء تركيا محجبات - أن يخرجوا في مظاهرات مضادة تأييداً للحجاب وهو ما يعني حر البلاد لنوع من الاستقطاب السياسي الذي يهدد وحدة المجتمع التركي

وأمنه ، ومن ثم فالمشهد الذي نراه هو نوع فقط من إثبات الوجود العلماني وليس تمبيراً عن عادية حقيقية ، إنها مرارة الروح العلمانية التي تشعر أن الريح والعصر والقبة والزمان ليس في صالحها ، وأن زمان تركيا استدار كهيئته يوم أن كانت مسلمة في ظل الخلافة العثمانية .

العلمانية والوثنية السياسية:

العلمانية التركية كما أرسى تقاليدها "أتاتورك" هي علمانية فاشية ضد الإنسان والتاريخ والثقافة والحضارة والطبيعة ذاتها ، وهذه العلمانية تهاوت تحت مطارق التحولات الاجتماعية والسياسية التي شهدتها البلاد والتي قادت في النهاية إلى هزيمتها أمام "الحرب الديمقراطية" الذي قاده "عندال مندريس" بعد إعلان التعددية الحزبية في تركيا عام ١٩٤٦ م ، ثم جاء "طو رجوت أورال" في الثمانينيات ليعلى أن الجمهورية الأولى التي بناها "أتاتورك" قد جاوزها الزمن وكان هو أول رئيس وزراء ثم رئيس جمهورية يجهر بأداء الصلاة ثم يذهب لبيت الله الحرام ليجمع ، وهو من فتح الباب واسعاً أمام طبقة رجال الأعمال المسلمين في تركيا ليكوبوا جراً من المجتمع وليزاحموا لتأكيد الوجود الاقتصادي الإسلامي في تركيا ، كان "أوزال" هو من تجرأ على نقد "أتاتورك" وهو أول من تجرأ على "إقالة رئيس للأركان" ، وكان يعتبر نفسه المؤسس الحقيقي لما أطلق عليه "الجمهورية الثانية" .

العلمانيون حين ضاقت بهم السبل في أزمة الحجاب انجهوا فوراً إلى ضريح "أتاتورك" في أنقرة وهم يشكون له ما يحدث - هكذا تحدثت بعض التقارير ، ومن هنا فالوثنية والشرك ليس فقط دعاء الأولياء والصالحين كما يفعل العوام - وإنما هي أيضاً الاعتقاد السياسي أن "أتاتورك" هو الملاذ والنور حين المدطحات والذهاب لقبره لطلب العون السياسي والاجتماعي منه .

فالعلمانية هي أيديولوجية تفقد الإنسان قدرته علي التفكير الصحيح لأنها تعرض عليه أيديولوجية تتوحش لتصبح ديناً يطلقون عليه في العلوم الاجتماعية "الدين السياسي" وهذا الدين السياسي يحاول أن يحتل مكان الدين الإلهي فيعشل ، ومن هنا نلاحظ عمنة العلمانية التي هي بالضرورة أيديولوجية شمولية فاشية يتم فرضها استناداً للسلطة والقوة كما حدث مع السارية والشيوعية ، ولدينا أيضاً مصطلح "الفرعوية السياسية" حيث الفرعون يعتقد أنه يتحول من الصفة الإنسانية البشرية إلى صفة جديدة يتلاشي فيها الناسوت واللاهوت ، وهذا معني يمكن أن نطلق عليه "الحلول السياسي" حيث يتجاوز الفرعون المستبد قدره ويزعم أنه إله كما في قوله تعالى: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ [الفصل: ٢٨] وفي قوله تعالى أيضاً ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ [عامر: ٢٩] ، ومن هنا فالعلمانية بالضرورة هي ذات طبيعة حلولية تعدم فيها الحدود والمسافات والصفات والحدود ، ومن هنا فهي تقود بالضرورة إلى نظام يحترل الإنسان وحرته في التفكير والاختيار ، وتنتج في التحليل الأخير نظاماً يعرض سطوته وجبروته واستبداده علي الإنسان حتي لو اتحد طابعاً تعددياً ديمقراطياً ، فالعلمانية لا تقود فقط للوثنية السياسية وإنما أيضاً للناله السياسي .

أما التوحيد حيث توجد الحدود وتعرف الصفات والمسافات وتحدد فإن الألوهية تكون لله والإنسان هو عبد لله والكون والطبيعة هما مجال الفعل الإنساني ، وهناك دائماً "الوحي" - القرآن والسنة الصحيحة - الذي يحدد للإنسان مصادر الإيمان ، ومن ثم لا يمكن أن تتلاشي المسافات بين الله والإنسان ولا يمكن في الحالة التوحيدية أن يجرح إسان ليقول "أنا الله ، أو ما في الجبة إلا الله" كما يقول الحلوليون في الصوفية والدين كانوا بالضرورة

علمائين معني أن المسافات والحدود بين الله والإنسان انهارت لديهم، وخطروا أنفسهم بمخاطر استكبار وهرور حتى لو كان في صيغة وحد ودويان وعرفان صوفي كما برعمون، كما لا يمكن أن يظهر في السبق الإسلامي ديكتاتور مرعوب يقول ﴿أَنَارَكُمْ الْآخِلَى﴾ [التارعات ٢٤] أو يقول: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِك﴾ [الفصل ٣٨]، فهو هنا بالضرورة علماني أيضاً معني انهيار الحدود والمسافات وسقوط ثنائية الله - الإنسان، وثنائية الإنسان - الطبيعة.

الوثنية السياسية هي تضخيم مكانة إنسان ميت في إدراك إنسان حي تجعله يعتقد أن بإمكانه أن يصير وينفع وأنه يلجأ إليه في وقت الأزمات والمشكلات، وهكذا تلجأ الأيديولوجيات السياسية والشمولية لتجعل من هذا الميت الذي لا يصر ولا يتبع وثناً، لقد كان مشهد العلمانيين في تركيا وهم يلجأون إلى قبر "أنانورك" تعبيراً عن العودة إلى حالة البدائية الوثنية وما قبل الحضارة التي يفقد الإنسان فيها الرشد ويتحرر من مرعات العواية والضعف أمام الشيطان والأيدولوجيات والصيغ الوثنية التي تجعل من الإنسان عبداً لغير الله، والإسلام هو الحضارة فهو الذي أعطي للإنسان حرية وكرامته وبلغ معه رشده وسواءه، والتوحيد هو تحرير الإنسان من العبودية إلا لربه عبر المثولية والفاعلية "إننا عرضاً الأمانة على السموات والأرض والخيال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً"

مستقبل العلمانية التركية:

العلمانية التركية إلى زوال ومستقبلها إلى أفول، ذلك لأنها كما العلمانية العربية لا مستقبل لها، لقد كان التصور الغربي يقول إن المرید من العلمنة سوف يؤدي للمريد من التحديث والتقدم والديموقراطية والإنسانية والفعالية كما أنه سيؤدي إلى تراجع الدين، ولكن المرید من العلمنة لم يؤد

لذلك ، فالعلمانية هي التي قادت للحروب التي راح ضحيتها الملايين "الحرب العالمية الأولى والثانية" وحروب "بوش" الأخيرة وإن اتحدت غطاءً ديبياً لكسها في روحها ذات طابع علماني يقول إنه يريد أن يصنع العالم كله بصيغة أمريكية وعربية ، والعقلانية هي التي قادت إلى الاستعمار وما قبل وقتها عن "عبء الرجل الأبيض" وهي التي قادت لاحتلال العراق والحرب الدائرة هناك وهي التي قادت لاحتلال أفغانستان والحرب الدائرة هناك ، فهي ترى الإنسان مادة استعمالية يمكن فقط توظيفها من أجل المقاصد العلمانية والتي هي في الحقيقة مصالح للأقوياء في مواجهة المستضعفين وفق المنطق الدارويني الغربي .

ودعنا نسمع شهادة لأحد أبرز علماء الاجتماع الديني في العرب وهو "رودني ستارك" يقول "لا بد من إعلان نهاية إيمان علم الاجتماع بنظرية العلمنة والإقرار بأنها لم تكن سوى محصلة لأفكار وتوجهات عجيبة ، فبعد ثلاثة قرون من إحقاق نبوءاته حري بمبدأ العلمنة أن يلقي في مقرة النظريات الفاشلة" ، تصور كثيرون في العالم الإسلامي أن التحديث يشترط استبعاد الدين والتمسك بالعلمنة بينما أثبتت التطورات خطأ هذه الرؤية فمن الممكن أن يكون الإنسان والعلم السياسية حديثة وفي بعض الوقت تستند لأسس أخلاقية ودينية ، والآن وبعد ما يريد عن ثمانين عاماً من العلمانية في تركيا فإن نهضة البلاد والتحولات التي تعيشها يقع في القلب منها الإسلاميون وهم يستقلون من الهامش إلى القلب ويمثلون قاعدة تنسج كل يوم حتى أصبحت تعبر عن التيار الرئيسي في المجتمع التركي ، ومن ثم فإن عقلنة التاريخ تدور باتجاه استعادة الإسلاميين للمصاه الذي سلبه منهم بالقوة وغشم السلطة "الدولة الأتاتورية" .

وهذه هي المعركة الدائرة اليوم بين قوي تتراجع وهي القوي العلمانية

وقوي تصعد في هدوء وهي القوي الإسلامية والحجاب هو أحد عاوين المعركة التي شهد بداياتها ، يشعر العلمانيون بالخوف والعصية لأن العلمانية ليست مجرد أيديولوجية ولكنها تعبير عن مصالح وامتيازات ، ومن ثم فالذين يخرجون للمظاهرات اليوم يخرجون من أجل مصالحهم وامتيازاتهم التي منحها العلمانية لهم ، والإسلاميون يقولون نحن الآن في البرلمان ومن الواجب تعديل الدستور من أجل إعادة الحق للمعتيات الجامعيات في استكمال تعليمهن ، يقول المشروع المقترح أن العناية يجب أن تضع فوق رأسها فقط "إيشارب" صعب يرتبط من تحت عنقها ، لكن لا يمكن ارتداء حجاب كامل كما لا يمكنها تغطية وجهها ، وهو ما جعل بعض الإسلاميين في تركيا يتحدثون عن ضرورة أن تكون الحكومة أكثر حرة في المطالبة بحق هؤلاء الفتيات بحجاب كامل في الجامعات وحارجها في الإدارات المدنية والبيروقراطية .

ولم تنجح مظاهرات العلمانيين ولا تهديدات العسكر في التأثير على البرلمان التركي الذي أقر للطالبات المعجيات الحق في دخول الجامعة بإضافة تعديلين للدستور ينص الأول علي معاملة مؤسسات الدولة للمواطنين الأتراك علي قدم المساواة والثاني علي المساواة في الحصول علي حق التعليم وهو ما يعني من الناحية العملية إلغاء حظر الحجاب في الجامعات التركية ، والحق في الحصول علي التعليم الجامعي ، ومن المقرر أن يستكمل التعديل وضعه الدستوري بموافقة رئيس الجمهورية "عبد الله غول" ، ومن ثم تعبير القانون الذي ينظم عمل الجامعات ليقبل بحق الطالبات المسلمات المعجيات بدخول الجامعة ، المشهد التركي العام أن العلمانية نراجع ويكشف الوجه الاستبدادي لدعاتها بينما يتبع القبول العام للتوجه الإسلامي الذي يتقدم ويستغل من الهامش إلى الصدارة ، ومساءلة الحجاب في الواقع هي واحدة

عقبت من مظاهر التحول الاجتماعي والسياسي في تركيا والذي يؤكد أن
مسير العلمانية إلى زوال بينما مستقبل تركيا هو في العودة إلى دينها وتراثها
وحضارتها وثقافتها وتاريخها ، إنها العودة التي تتبدى في الأفق إلى الإسلام
لكي تعود الحقوق إلى أصحابها ويسترد المسلمون الأرض التي اغتصبها منها
العلمانيون .



المبحث الرابع :

قراءة في مستقبل تركيا بعد نتائج الانتخابات الأخيرة

أظهرت نتائج الانتخابات النيابية لأخيرة في تركيا والتي جرت يوم ٢٢ يوليو اكتساحاً لحزب العدالة والتنمية الحاكم ، فقد حصل علي ٤٧% من الأصوات محققاً بذلك تقدماً كبيراً عن نتائج الانتخابات الماضية والتي جرت في نوفمبر ٢٠٠٢ م وحصل فيها الحزب علي ٣٤% من الأصوات ، وهو الحزب الذي استطاع تحقيق تقدماً في الانتخابات الثابتة له في تركيا علي مدي أكثر من خمسين عاماً .

ورغم أن الحزب حقق نسبة أعلي بفارق كبير عما كان عليه الأمر عام ٢٠٠٢ (٣٦٣ مقعداً) لكنه حصل علي عدد أقل من المقاعد في البرلمان الحالي (٣٤٠ مقعداً) ، بسبب دخول حزب الحركة القومية إلي الحلبة السياسية وتجاوزه نسبة الـ ١٠% المطلوب الحصول عليها من أصوات الناخبين لتمثيل الحزب في البرلمان ، فقد استطاع الحزب الأخير أن يحصل علي نسبة ١٤% ويكون له ٧١ مقعداً في البرلمان التركي ، وذلك بسبب تأجيج المشاعر القومية لدى المواطنين الأتراك وذلك للضغط التي يمارسها حزب العمال الكردي علي الدولة التركية بما في ذلك إحداث تصجيرات كبيرة في العاصمة أنقرة راح ضحيتها العشرات فضلاً عن الاشتباكات المتعددة علي الحدود مع العراق مع كوادر الحزب الذي يتمترسون في شمال العراق ، وهناك تداع بين الأتراك جميعاً علي ضرورة القيام بعملية عسكرية صريحة ضد قواعد الحزب وكوادره لكن أمريكا تقف ضد مثل هذه الخطط .

وتراجع نصيب حزب الشعب الجمهوري من المقاعد هو الآخر من

١٧٨ مقعداً إلى ١١٠ مقعداً (حصل علي نسبة ٢١٪) سيجر معها عشرات المقاعد لحساب نواب حزب الوطن الأم وبواب حزب اليسار الديمقراطي الذين دخلوا الانتخابات النيابية تحت مظلة الحزب .

ويسمح الدستور التركي للمستقلين بدخول الانتخابات للمستقلين أيضاً ، ولأنه غير مسموح بحزب كردي فإن الأكراد دخلوا الاسخابات مستقلين واستطاعوا أن يهزوا بعدد كبير من المقاعد (٢٧) مقعداً وهو ما قد يمكنهم في المستقبل من تكوين كتلة برلمانية تمكنهم من تكوين حزب لهم ، ومن بين النواب المستقلين "محسن يار جى أوغلو" دعيم حزب الوحدة الكردي ذو التوجهات الإسلامية ، وأيضاً دعيم حزب الوطن الأم "مسعود يلماز" . ويعد حزب الشعب الجمهوري وريث الكمالية التركية والمدافع العتيد عن العلمانية وحليف الجيش في مواجهه أي توجه إسلامي لتركيا هو أكثر الحزب التي ميت بخسارة في هذه الانتخابات ، ذلك أن المواطن التركي عاقب ذلك الحزب بسبب مواقفه المتصلبة من حزب العدالة والتنمية حين أراد أن يطور النظام السياسي التركي نحو اختيار الرئيس مباشرة من الشعب ، فهو من أخرج المظاهرات المليونية ضد حزب العدالة والتنمية لإرهابه وهو من تحالف مع المحكمة الدستورية العليا ومع الجيش بالطبع لمنع أي تطوير في الحياة السياسية التركية للاعتناق من سيطرة العسكر والبروقراطية المتصلبة خاصة في الجامعات والتي تمنع الطالبات المحجيات من دخول الجامعات كما أنها هي التي تمنع حريمي مدارس الأئمة والخطباء من الالتحاق بالكليات الجامعية وتحاصر هذه المدارس التي مثلت في يوم من الأيام قاعدة مهمة للتعرف علي الإسلام والتواصل مع الشريعة الإسلامية والتعرف علي العالم الإسلامي .

ومن الواضح أن حزب السعادة التركي الذي يفوده "رحائي قوطان"

الدين والدولة في تركيا المعاصرة

وهو استمرار للأحزاب التي أسسها أبو الحركة الإسلامية المعاصرة في تركيا هو المهندس نجم الدين أربكان لم يستطع أن يحقق نسبة الـ ١٠ ٪ التي تمكنه من دخول البرلمان .

الإنجاز الرئيسي الذي شجع لحرب العدالة والسمية لدى المواطن التركي هو الإنجاز الاقتصادي ، فقد استطاع الحزب أن يقهر بمعدلات الدخول بشكل كبير في البلاد ، كما استطاع جذب الاستثمارات الأجنبية للبلاد ، وأحرص تصريحات أردوغان بعد العود أنه لا يزال أمام مشوار للوصول بدخل المواطن التركي إلى عشرة آلاف دولار ، كما أن البنك المركزي التركي أكد يوم (٧ / ٢٨) أنه لم يعد بحاجة إلى أية قروض من صندوق النقد الدولي ، ماذا يمكننا أن نقول؟ نصر كبير أن يتحرر الاقتصاد التركي من هيمنة المؤسسات الأجنبية الامبريالية التي غمّصت حبرات الاقتصاديات الإسلامية والعربية ، ونفرض عليها أنماط محددة من التنمية الاقتصادية تصمم أن تظل فيها تابعة للاقتصاديات الغربية .

مستقبل تركيا بعد الانتخابات:

الوجهة الحصارية لتركيا وبوصلتها يبدو أنها تتحدد وتتلور بشكل نهائي ، هذه الوجهة الحضارية هي تعبير القيلة التركية من العرب إلى مكة ، فكل تماثيل "أتاتورك" الرجل العظم - يشير فيها بأصبعه ناحية الغرب فهو القيلة التي يجب أن نصلي إليها تركيا ، وهناك معلومات موثوقة أن "أتاتورك" في لحظة تاريخية مهمة فكر أن يتحول بتركيا إلى المسيحية ولكنها استعصت عليه

اليوم - بحمد الله - لدينا وراء في حرب العدالة والتنمية أغلبيهم حج إلى بيت الله الحرام وعلي رأسهم "طيب أردوغان" و "عبد الله جول" ونسألوهم معجبات وعلي رأسهم زوجة أردوغان وزوجة عبد الله جول ،

ومن المعروف أن "أردوغان" لا يقيم في القصر المحصن لرئيس الوزراء بسبب أن زوجته ترتدي الحجاب ، وهو يسكن في سكن خاص به ، كما أن زوجته لا تشارك في المسائل الروتوكولية ، لكن زوجته المحبة وزوجة غول كانا في قلب مشهد العور بالحجاب الكاسح لحرب العدالة والتنمية .

هناك استحقاقات تنطوّر الحرب وعلي رأسها إصلاح النظام السياسي التركي الذي أسسه دستور ١٩٨٢ والذي وضعه العسكر بعد انقلاب عام ١٩٨٠ وهو دستور كان يعبر وقتها عن رؤية العسكر متحالفين مع حرب الشعب الجمهوري وهو يكرس للكمالية والعلمانية (فعيه ثمانية مواد كاملة تدعم العلمانية الكمالية وتخص علي عدم المساس بها) ، ولم تكن الكمالية العقيدة العاشية المتصلبة العاحرة التي لا تنتمي للعصر الذي نعيشه تركيا أو العصر الذي يعيشه العالم موضعاً لأي نقد حتي جاء "تورجوت أوزال" رعيم حرب الوطن الأم ليؤسس فيما عرف بتركيا بالجمهورية الثانية ، وهذه الجمهورية ترفض العقيدة الكمالية المتخلفة وتدعو لنقدها واعتبارها غير مناسبة للعصر ، وأوزال هو أول رئيس تركي يؤدي فريضة الحج ويصلي علنا وبانتظام ، لقد كانت الأناطورية تعبر الصلاة جريمة ، وهي لا تزال نري حجاب المرأة المسلمة جريمة فضلاً عن بقية شعائر الإسلام وشرائعه ، ولكن اليوم تركيا تستعيد وجهها الإسلامي فتجد المساجد تكتظ بالمصلين في اسطنبول وفي قونية وفي قيصري وفي أنقرة ذاتها العاصمة التي أسسها "أتاتورك" وهرب إليها حتي لا تلاحقه أماس العثمانيين التي تعبق كل راوية وجهة ومحلة ودار في عاصمة الخلافة ودار الإسلام .

لا تزال العلمانية تقاوم في تركيا لكنها مع الصراع الحضاري والتاريخي الدائر في تركيا بقوة اليوم ، والذي شاهده في السارع بين حرب العدالة والتنمية والأحزاب العلمانية الحيش والبيروقراطية العلمانية والمؤسسات

القانونية ، مع هذا الصراع فيها أيديولوجية بلا مستقبل ، خاصة وأن العلمانية الكمالية لم تستطع التحرر من الوجه القمعي والاستبدادي ها والذي يحرم علي روجة رئيس الحكومة أن تدخل أي مؤسسة حكومية تعبر عن الدولة لأنها ترتدي الحجاب ، فهي عقيدة ضد الإنسان وضد التاريخ وضد السنن التاريخية .

بعد الجمهورية الثانية التي أسسها "طو رجوت أوزال" ، اليوم يؤسس حرب العدالة والتنمية الجمهورية الثالثة ، وهذه الجمهورية ربما تحج في تعبير الدستور التركي الذي يمثل عائقاً للتطور السياسي والاجتماعي والإنساني ، كما أن هناك خطط جعل مدة البرلمان ٤ سنوات بدلا من ٥ سنوات ، واختيار رئيس الجمهورية من الشعب مباشرة وليس من البرلمان كما هو حاصل الآن ، وجعل مدة ولايته لمزيد من ٤ سنوات بدلا من ٧ سنة واحدة اليوم مدتها ٧ سنوات والأهم من ذلك كنه استعادة المؤسسات السياسية لدورها في النظام السياسي والذي يعتصمها منه الجيش عن طريق مجلس الأمن القومي "وهو المجلس الذي يمثل إرادة العسكر وعلي الأجرة التي لا راد لها علي البرلمان وهو المجلس الذي أسس لما عرف باسم "انقلاب ما بعد الحداثة" حيث فرض علي أول رئيس وزراء إسلامي لتركيا "نجم الدين أريكان" الاستقالة لعدم قدرته علي الوفاء بشروط هذا المجلس ، المعركة الكبيرة التي بقودها حرب العدالة والتنمية هي معركة استعادة النظام السياسي المحتطف من الجيش والقوي العنابية لكي يتحرر من صغوط العسكر وهيمنة البيروقراطية العلمانية .

وهذا الاستحقاق في تقديري هو الأهم والأكثر والأخطر ، وقد يساعد هذا الاستحقاق علي أن يأتي لسدة الرئاسة في تركيا رئيس مسلم وعلي عكس ما هو شائع فإن الرئيس التركي له صلاحيات هائلة وكبيرة وواسعة

لا يستهان بها أبدا ولكنه في المقابل لا يتحمل أية مسئوليات ، ومن ثم يحى رئيس من العدالة والتنمية لتركيا سوف يعبر في تقديرنا المشهد القائم لصالح استعادة هوية تركيا الحضارية والإسلامية .

منهج نظر الإسلاميين لتركيا:

كيف ينظر الإسلاميون للتحويلات التاريخية الكبيرة التي تحدث في تركيا اليوم؟ هذا سؤال مهم علينا أن نحمل عقلا كالعقل التركي حين نحيب عليه ، أذكر أن أحد كوادر حرب الرفاه الكبار قال لي ' إن العقل التركي كما يعرفه العرب عقل كبير ، ومن ثم فكل الجهد الذي يبذلونه هو من أجل السيطرة علي هذا العقل وتحريكه ، الحركة الإسلامية التركية ورثت تقاليد دولة امبراطورية كبيرة دخلت في حرب وفي تصاوص وفي ديبلوماسية عاتية مع العالم العربي ، ومن يقرأ التاريخ العثماني يعرف كيف استطاع أحد الساسة الكبار " السلطان عبد الحميد ١٨٧٦ - ١٩٠٨ " أن يؤخر سقوط الدولة التي كانت قد ضعفت ونكالب عليها الغرب كما تنكالب الأكنة علي الفصحة ، والتاريخ العثماني ملئ بالقدرة علي توظيف التناقضات بين الخصوم وتوظيف السياسة العربية لصالح الدولة ، الحركة الإسلامية ورثت هذه التقاليد ومن ثم هي لديها تصور نحو الانتقال بتركيا من المحمة التي وضعها فيها "أنانوردك" إلي وصح تكون أملك فيه لأربها وفرارها

وهذا شأن تغيير مصير دولة هي أحد الدولة المركزية في المنطقة ، وتعبير هذه المصير لا يتقرر بين يوم وليلة ، كما أن أصحاب المصالح العلمانيين وأصحاب المصالح الدوليين من الصعب عليهم ترك تركيا لتفعل من حيوط العكسوت التي لعت بأحكام حول روحها وكل خلعة فيها ، ومن ثم فعلي الإسلاميين في عالمنا العربي بالذات النظر إلي تركيا من منظور السياسة الشرعية التي تقدر ربح الفعير الحصاربي العام وتقدر اتجاهه وبوصلته ، وإن

أكبر ما يمكن أن يجبر في بلد كبير ومهم كتركيا هو تحررها من رجس العلمانية الكمالية ، فإذا كان هذا هو الاتجاه وتلك هي الريح فهي بإذن الله ريح طيبة وهو ما قرره علماء الأصول في ذلك وهو "دفع المعاصد العليا بسحمل الأدي" ، وإذا كنا نقول أن أمر تغيير الإنسان المرء يحتاج إلى سياسة ومناهج وصر وأناة فما بالك بتغيير دول كبيرة وصغمة كدولة مثل تركيا .

المعيار الذي تحكم به علي التحول الحارفي في تركيا هو معيار وجهة التحول والتغيير وبوصلته وقبلته ، ومعيار استعادة الوجه الإسلامي لمكانته ، ومعيار استعادة الروح الحصارية والبعث الإسلامي .

حين ذهبت لأول مرة لتركيا عام ٢٠٠٢ لجمع مادة رسائي للدكتوراه ، كان همي الأول هو كيف مستقلي؟ وأين؟ وكان ذلك بين المغرب والعشاء وبينما أنا غارق في تساؤلاتي إدا بصوت المؤذن الرائع الحميل يهر اسطبول ويكاد يرفعهما ، كانت المساجد كلها تصدر عن صوت واحد حميل وفي أول مسجد قابلني دخلت وصليت وتعرفت علي إمامه الذي كان يتكلم العربية فهو من حرجي مدارس الأئمة والخطباء وكان خير عون لي في رحلتي الطويلة التي استمرت شهرين .

كندا تركيا اليوم هي البلد المسلم الوحيد الكبير الذي يملك تقاليد مؤسسية ومبامسة واجتماعية واقتصادية تمككه من أن يكون له دور رائد في منطقة تتعرض كل نظمها للصغوط والعوصى ، إن تركيا اليوم يتوجهها ببوصلتها ناحية محيطها الشرقي يمكن أن تلعب دورا فائدا وكبيرا ومحوريا يمكن أن توارن فيه كدولة مسية كبيرة مع إيران كما يمكن أن تكون لاعبا مهما لدعم الحقوق السنية المهددة في ظل الاحتلال الأمريكي والحكومات الطائفية المرتبطة به .

النهوض الاقتصادي الكبير لتركيا سوف يهيئ لها استعادة مكانتها كلاعاب إقليمي في المنطقة ، ولا يجوز لنا أن ننسى أن البرلمان التركي صوت ضد استخدام الأراضي التركية لضرب العراق عام ٢٠٠٣ م ، وكان ذلك في ظل حكومة العدالة والتنمية ، ويمكن أن تكون تركيا مع العرب لاعبا مهما للحفاظ علي وحدة العراق واستقرار المنطقة . فحزب العدالة والتنمية هو حدث داخلي له وجه إقليمي ، فتركيا هي الدولة الوحيدة تقريبا التي تمتلك نظاماً ومؤسسات في دول نراجع فيها المؤسسات ومن ثم فهي قادرة علي أن يكون له دور للحفاظ علي المنطقة من خطر الفوضى التي تخيم بها .



المبحث الخامس : تركيا تستكمل عصر الجمهورية الثالثة

عفى عمن الله حول إلي قلب القنعة العلمانية ليحتل المكان الذي تبناه من قبله "كمال أتاتورك" مؤسس الجمهورية الأولى بضرب لنا الأمثال ، فالجمهورية الأولى كانت ضد مجتمعها ثبت العلمانية كعقيدة ثيوقراطية لا تعرف التعدد وترفض الدين الإسلامي وتوق أن التقدم هو عند العرب ، ولذا فكل التماثيل المنصوبة لأتاتورك في العاصمة السياسية للبلاد "أنقرة" أو العاصمة الثقافية "استمبول" تشير ناحية العرب ، الجمهورية الأولى التي أسسها "أتاتورك" جاءت علي أسس العنف والقسر امتداداً إلي ثقافة دولية لا تعرف الرحمة ، وكانت عموداً لدولة من سات أفكار مؤسسها ولم يكن لها وجود في أرض الواقع ، إذ ظل المجتمع معاصياً لها رافضاً لمهجتها وأسلوبها الفوقي الحاد الذي أسس لقطيعة روحية ومعرفية مع التراث السابق للجمهورية ، فحتى موت مؤسس الجمهورية الأولى عام ١٩٣٨م عرف الدستور الذي وضعه عام ١٩٢٤م أكثر من عشر تعديلات دستورية كلها كانت تسعى لإلغاء أي تعبير عن الإسلام في البي القانونية أو السياسية أو الاجتماعية للدولة بما في ذلك طبعاً الإشارة إلي أن دين الدولة الرسمي هو الإسلام ، ولم يوضع نص علمانية الدولة في الدستور إلا عام ١٩٣٧ م ، ومثل "عصمت إيسونو" خليفة "الباش معلم" كما كان يطلق علي "أتاتورك" استمراراً لتقاليد الجمهورية العلمانية التي أصبحت العلمانية فيها أيديولوجية فاشية متعصبة ، جعلت من "مصطفى كمال" الرجل الصمم ، ونحت الصعوط الاجتماعية والخارجية معاً اضطراً "إيسونو" إلي أن يقبل بالتمردية الحربية وظهر "الحرب الديمقراطي" الذي قاده "عبدى مندريس" عام ١٩٤٦م وبذلك

انتقلت تركيا من نظام الحرب الواحد إلى نظام التعددية الحزبية ، وفي انتخابات عام ١٩٥٠ اكتسح الحزب الديمقراطي الانحيايات الياة وتسدد المشهد السياسي حتي انقلاب عام ١٩٦٠ م ، وهو الانقلاب الذي عمد التدخل العسكري في الحياة السياسية التركية

وفي الواقع فإن الديمقراطية التركية كما أسس تقالدها العسكر والبيروقراطية المدنية - وكما يقول "ميتن هير وحاكوب لاندو" في كتابهما المهم عن "الأحزاب السياسية والديموقراطية في تركيا" - كانت تعبيراً عن القطاع الرأسي في الدولة ولم تتسع لتشمل القطاع الأفقي الذي يعبر عن المجتمع ، فالنحية البيروقراطية التي ورثت الكمالية ابتدعت ما أطلقت عليه "عقلة الديمقراطية" واعتبرت أن الساسة الذين حاولوا ممارسة الديمقراطية فعلا هددوا مصالح الدولة ومن ثم لا بد من استبدالهم بساسة يتمتعون بالمستولية والإحساس ومستعدين للاستجابة لديموقراطية معقولة هي تعبير عن حدل النحية لتحديد السياسة الأفضل وليس للتوفيق بين الرؤي والمصالح المختلفة .

ومهندسو النظام السياسي التركي كما أرسنه تقاليد الجمهورية الكمالية جعلوه يرتكر علي ركيزتين أولهما الجيش الذي مثل دائماً روح الدولة التركية فهو الذي استعاد لها استقلالها ، ثم النظام الحزبي الذي تأسس ليكون حريين كبيرين أحدهما يمثل اليمين التقليدي والثاني يمثل اليسار التقليدي ، ومع انقلاب عام ١٩٧١ وعام ١٩٨٠ اكتسب الجيش والبيروقراطية الدولية صلاحيات واسعة جعلت النظام الحزبي والمؤسسات المعرة عن الجماهير والمجتمع رهينة لرضاهما .

الجمهورية الثانية كما تعرف في الحدالات السياسية التركية تنتمي لمن أرسى تقالدها وهو "طورجوت أوزال" الذي أسس حزب "الوطن الأم" عام ١٩٨٣ وحمل برنامجاً اقتصادياً متكاملأ حرره الاقتصاد التركي من هيمنة

الدولة والقطاع العام وهو ما فتح ابواب واسعة أمام تركيا لتصبح قوة اقتصادية إقليمية ، لقد كانت رؤية "أورال" الثاقبة لاستعادة الوجه المدني للدولة التركية لا تعتمد علي احراءات سياسية فقط بل علي إدخال المجتمع في دورة حياة اقتصادية ليبرالية علي السط الغربي بحيث يستحيل تلقائياً تدخل الجيش . وكان "أورال" يعتبر نفسه المؤسس الثاني للدولة التركية ، وهو أول مسئول رسمي تركي يدعو علانية إلي انتقاد الكمالية وطرح العلمانية علي ساط البحث ونقدها طالما أن قطاعاً من الشعب يرفضها ، وكان أول رئيس جمهوريه تركي يتابر علناً وبصورة منتظمة علي أداء العروض الدينية وزياره أضرحة الأولياء وأدي فريضة الحج وانتعشت في عهده موجة التدين وبروز الطرق الصوفية ، وهو من وصف الدولة التركية بأنها علمانية وإسلامية وديموقراطية ، وقال ماذا لو انتهكا الدستور ولو لمرة واحدة؟ والعديد من الأفكار التي يحملها اليوم مؤسسوا الجمهورية الثالثة "جنول وأردوغان والدين معهم" مثل ضرورة تغيير الدستور وانتخاب الرئيس مباشرة من الشعب هي من بنات أفكار "أورال" الذي يحظى باحترام كبير بين السحب الاقتصادية التركية عامة والإسلامية منها خاصة فهو من فتح لهم البواب واسعاً لتأسيس أكبر الشركات التركية التي عرفت باسم "رأس المال الأحصر" ، وأورال هو أول رئيس تركي يتحدى الجيش ويقلل رئيس الأركان واستخدم علي نطاق واسع علاقاته الدولية خاصة بالولايات المتحدة الأمريكية والغرب ليحجم سطوة الجيش وتدخله في الحياة العامة والياسة .

أهم ما طرحته الجمهورية الثانية هو أن العلمانية الكمالية ليست مقدسة وأنها لم تعد صالحة للتعايش مع حقائق العصر الحديث وأن التطور الاجتماعي والثقافي في تركيا والعالم لم يعد يقبل بأيديولوجية جامدة متصلة

أصبحت في مقام العقيدة السياسية ومن ثم لا بد للبحث عن تأويل جديد للعلمانية يتجاوز التصير الكمالي ويعطيها وجها إنسانيا يجعله تقبل بالتعددية والتسامح مع الآخرين المحتملين مع الكمالية خاصة الإسلاميين ، ومن ثم لا بد من احترام اختيارهم وأخذ رغباتهم الدينية في الحسبان .

أما الجمهورية الثالثة التي تسجل بداية لعصر جديد في تركيا والتي بقودها حرب العدالة والتنمية (الأق بارتي) أو الحرب الأبيض - فإنها تمثل ثورة صامتة في البلاد حيث إننا أمام حرب تمثل قلب بين الوسط التركي وهو يمر عبر نقلة التعددية السياسية والاقتصادية والمسئولة الاجتماعية تجاه الفقراء ونداء التيار الاجتماعي الذي صوت لحزب العدالة والتنمية هو خليط من الإلاميين والمحافظين في تقاليدهم وقيمهم والعلمانيين وأبناء الطبقة الوسطى والطلاب والشباب والمرأة وكذلك قطاع مهم من الفقراء ، فقد حصل الحزب علي ٤٧% من الأصوات في الانتخابات الأخيرة التي جرت يوم ٢٢ يوليو محققا بذلك تقدما كبيرا مقارنة بنتائج الانتخابات الماضية التي جرت في نوفمبر ٢٠٠٢ م ، ومثلت الإنجازات الاقتصادية التي حققها فريق حزب العدالة والتنمية المحفز الرئيسي لتصويت المواطن التركي له .

والحدث الأهم هو أن يعتلي سدة رئاسة الدولة "عبد الله جول" رفيق كفاح رئيس الوزراء التركي "طبيب أردوغان" لتسجيم مؤسسات الدولة ومؤسسات المجتمع معاً من أجل إنجاز المهام الملقاة علي عاتق مؤسسي الجمهورية الثالثة ذوي الحذور الإسلامية والذي يسمون أنفسهم بأنهم "ديمقراطيون محافظون" ، والديموقراطية المحافظة تعبر عن استحصار التناقض العثمانية ذات الطابع المدني التي تغلب التوافق والتواتم علي المواجهة والصراع ، كما ترفض الاستقطاب والفئائيات التي تلغي الآخرين وتسمي

بناء حالة تنسجم فيها الحداثة والتراث والقيم الإنسانية والعقلانية والتجدي الأكبر الذي يواجهه مؤسسو الجمهورية الثالثة هو كيف تحول الدولة التركية من "دولة عميقة" أي دولة فيها جانب لا يمكن رؤيته أو معرفته يخترق النظام السياسي لصالح هئات معينة إلى "دولة طبيعية" يحكمها ويوجهها القانون وحده ولا شيء غيره ، والدستور الذي يحكم البلاد والذي وضع عام ١٩٨٢ هو محل سخط النخبة التركية لأن الجيش هو الذي وضعه متحالفاً مع حزب الشعب الكمالي ، وقال عنه رئيس محكمة الاستئناف "سامي ملحقوق" عام ١٩٩٩ م "تركيا لا يمكن ويجب أن لا تدخل القرن الواحد والعشرين بدستور قارت درجة شرعيته الصفر" ، ومن ثم فإن مطلب تغيير الدستور هو علي سلم أولويات مؤسسي الجمهورية الثالثة ، وهذا الدستور سيأخذ في حسابه بالضرورة التوازن المدني - العسكري بما يسمح بتراجع تأثير العسكري علي المدني وهناك محاولات جرت في هذا السياق - لم تكتمل بعد - تمثلت في تغيير الدستور التركي بما جعل العلية في "مجلس الأمن القومي التركي" للمدنيين ، كما سيأخذ في حسابه المרכب العلماني - الإسلامي ، وكما يقول هابنفس كرامر في كتابه "الهام" تركيا المتغيرة تبحث عن ثوب جديد "ليس الخيار الحقيقي بالنسبة للأتراك في عملية تصميم دولة حديثة قادرة علي مواجهة تحديات القرن الواحد والعشرين خياراً بين كمالية علمانية من ناحية وإسلام سياسي اصولي من ناحية ثانية ، فالخيار الحقيقي هو الخيار بين أسلوب قائم علي دولة أكثر تسلطاً في تنظيم مجتمع سريع التغير ، يشكل فيه الإسلام عاملاً اجتماعياً يتعذر استنصاه من جهة واسلوب قائم علي مجتمع مدني أكثر ديموقراطية في التعامل مع عملية التغير من جهة ثانية".

فركبا الجديدة هي تلك التي تعتمد أسلوباً للإدارة ذات طابع مدني

ديمقراطي يأخذ في حسابه استقلال الإسلام من الهامش الذي وضعه فيه "أنتورك" إلى القلب الذي فتح له طريقه "أورال"، ولم تعد الكمالية ولا حرب الشعب الجمهوري أو اليسار الديمقراطي أصواتاً صالحة لعصر تجاوز الأيديولوجيات السياسية المغلقة.

فوز "عبد الله جول" برئاسة الجمهورية - "القلعة العلمانية" وإلي جواره "رئيس الحكومة" طيب أردوغان - هو تعبير عما يمكن أن نصه بالمصطلح العثماني "واقعة حيرة معاصرة" تحسر الفجوة التي أقامت الكمالية العلمانية بين الدولة والمجتمع التركي وتفتح الباب واسعاً أمام آمال راودت الغالبية العظمى للأتراك وهي كيف تستعيد الدولة التركية ومؤسساتها السياسية والقانونية وطائفتها وفعاليتها أمام تعول البيروقراطية العسكرية التي تندرع دوماً بحماية العلمانية وتعرضها للحطّ وهي ذريعة كانت مقبولة وممكّنة في ظل الجمهورية الأولى أما في ظل الجمهورية الثالثة ذات الوجه المستند إلى إرادة الشعب واختياره من ناحية وإلى غفل العقل التركي الكبير الذي يعرف كيف يصل إلى أهدافه بدون مواجهة واستفزاز فإن هناك آمال تتعاطم باستعادة دولة الخلافة لموطنها وتماسكها في الداخل و تأثيرها الإقليمي والدولي في وقت تتعاطم الحاجة إليه في الخارج



خاتمة

الإسلام المقاوم في تركيا

نقول الإسلام المقاوم أي الذي استطاع الصمود للهجمة العلمانية الشرسة التي شنها "كمال أتاتورك" علي كل ما له صلة بالإسلام لمحاولة استئصاله من الوجود العردي والجماعي معا في تركيا ، وتشير بعض الدراسات الغربية الجادة أن "أتاتورك" فكر في لحظة (ما) من لحظات سطوته ، سيطرته أن يحول تركيا للمسيحية ولكنه لم يستطع ، ومن ثم سعي لتكون تركيا نسخة من الغرب المسيحي .

ظن "أتاتورك" أن استلهايم القيم الغربية المسيحية سوف يأخذ بيد تركيا من الحلف إلي التقدم ، وكانت أفكار العلمانية والتقدم والتحديث لها بريق وجدانية لا يمكن مقاومتها ، ومن هنا استهدت فكرة اللحاق بالغرب بمعظم دول العالم الإسلامي ، وتصور العديد من الساسة والنخب المثقفة أن اللحاق بالغرب يكون بتقليده في قيمه ومعاييمه وروحه ، وكان "أتاتورك" هو الأكثر سعيا للاستحقاق بهذه القيم ، لذا يجد المسافر لتركيا أن مخابيل "أتاتورك" كلها المنتشرة في اسطنبول أو أنقرة كلها تشير ماحية الغرب

استند "أتاتورك" والحبة العلمانية معه إلي ما يمكن أن نطلق عليه "استعلاء الإنثلعجيا" علي الجماهير ، فهم قرروا أن التغيير العلماني الذي يقضي الدين بشكل كامل عن الحياة العامة والعردية هو لصالح الشعب ورضاه في نفس الوقت ، لأن الشعب لا يعرف أين مصلحته ومن ثم يتم استخدام القوة والعنف في فرض ما تقرره الحبة .

عبر "أتاتورك" طوال فترة حكمه كرئيس للجمهورية والحزب الشعب

الجمهوري الحاكم والوحيد الدستور التركي أكثر من عشر مرات كانت كلها تهدف إلى استبعاد أي إشارة ولو رمزية للإسلام ، وفي عام ١٩٣٧ أي قبل أن يموت بعام واحد أقر في متن دستور الجمهورية أن العلمانية هي عقيدة الدولة وأنه لا يمكن بأي حال من الأحوال استخدام الدين في القضاء العام وأن هذه المادة في الدستور لا يمكن تغييرها ، وهذا وكما يقول محمد بشار الكاتب التركي في كتابه المهم عن "الإسلام والتعددية الحزبية في تركيا" ، فإن معرفة دور الدين في الحياة العامة أو الخاصة كان أمراً أشبه بمعامرة لأنه لا يجوز استخدامه أصلاً .

العلمي أتاتورك الطرق الصوفية واللغة العربية والعثمانية القديمة ومرضى الكتابة اللاتينية على الناس ، وألغى الحجاب للمرأة وفرض التبرج عليها ، وألغى الإجازة يوم الجمعة ، وألغى المساجد وألغى تمييز رجال الدين وعلماءه بلباس الحجة والعمامة ، ونشر قوات الأمن لمهاجمة علماء الدين الذين يرتدون العمامة ، وألغى التعليم الديني وألغى مدارسهم ، وألغى الأذان باللغة العربية وفرض الصلاة لمن يصلي باللغة التركية ، وسعى لحذف أي إشارة للغة العربية في اللغة التركية اللاتينية الجديدة التي كانت نوعاً من التخليق الساذج المثير للسخرية والإشفاق معاً .

توفي "أتاتورك" عام ١٩٣٨ م ولم يعد هناك أي أثر للعالم القديم عالم الإسلام وعالم العثمانيين وعالم الحضارة الإسلامية التي أرسيت بقوة منذ السلاجقة ، وألغى التاريخ الإسلامي ومعاركه ، وقبل كل ذلك قضى على الخلافة العثمانية التي كانت عنواناً علمي وحدة الأمة .

لكن ماذا حدث؟ هل استطاعت "الكمالية" و"أتاتورية" المستعدة إلى قوة القوانين العلمانية التي استوردها من بلجيكا وفرنسا والغرب ، والمستعدة أيضاً إلى بطش الدولة الرهيب الذي لا يعرف الرحمة ، هل استطاعت أن

تسأصل الإسلام كما كان يريد "أتاتورك" والدين معه؟

لا ، استطاع الإسلام الصمود والمقاومة ، وفي حياة "أتاتورك" حين أراد أن يصطنع حرباً معارصاً ينزاسه أحد أصدقائه "فنجي أوقيار" ليكون ديموقراطياً ، انضم الناس إلى الحرب وصبوا لعنتهم على "أتاتورك" ومارقوا صوره ، ولم يستطع تحمل الحرب فأعلقه ، قاومت الطريقة القشيدية ممثلة في الشيخ "سعيد الكردي" والطريقة التجانية التي تحددت الكمالية وسعت لنحطيم قنائل "أتاتورك" ، وحين اضطر خلفته "عصمت إينومو" ليعلن التعددية الحزبية عام ١٩٤٦ استعاد الإسلام مكانته بسرعة ففي عصر الحرب الديموقراطي الذي تراسه "عدنان مندريس" وحكم البلاد باختيار شعبي مطبق منذ عام ١٩٥٠ - ١٩٦٠ عاد الأذان برفع باللغة العربية وعادت إذاعة القرآن تنلوا القرآن وعادت المساجد لتفتح أمام المصلين ، وظهر الشباب الإسلامي المتعطش للإسلام في الجامعات ، وظهرت الترحات المتعددة لما يكتبه المفكرون الكبار في العالم الإسلامي خاصة العربي ، وبدأ مفكرون أنراك يعلنون عن هويتهم الإسلامية مثل "نجيب فاضل" و "أشرف أديب" "وسرائي هرافوح" ، وظهرت "الجماعة الوردية" التي تدعو للإسلام وتدعو لمقاومة العلمانية والتمسك بالعقيدة الإسلامية ، وأعيد الاعتبار للإسلام مرة أخرى وهذا ما نصحه بأنه "الإحياء الإسلامي الأول" في تركيا .

ورغم الانقلاب العسكري عام ١٩٦٠ لكن ظل الإسلام أقوى من أن يهرمه بشر مهما كان أو تهزمه دولة أو عقيدة بشرية ، بدأ الإدراك التركي بكنشيف أن الإسلام هو صمام الأمان للشباب التركي في مواجهة العقائد الشيوعية والإلحادية والعدمية ، ومن هنا استمر الحضور الإسلامي بقوة بين الشباب في الجامعات وبدأت تترجم علي نطاق واسع كتب المفكرين الإسلاميين من مصر وباكستان ، وظهرت الأجيال الإسلامية في الأحزاب

العلمانية المختلفة وبدأ الوجود الإسلامي يتعمق في المؤسسات الاقتصادية ، وبدأت العلمانية المستعيلة بالقوة تتراجع وتدخل في أزمة ، ذلك لأن المنظومة التي كانت تقوم عليها تعرضت للاهتزاز ، فهي تقول أن المزيد من التحديث والعلمنة يعني تراجعاً للدين ومع توسع عملية العلمنة هذه أكثر فأكثر سوف يختفي الوجود الديني ويتقطع الناس عن تاريخهم ودينهم وحضارتهم وثقافتهم وولاءاتهم القديمة ليصبحوا خلقاً حديثاً جديداً .

بيد أن ماحدث كان أنه مع محاولة العلمنة المتزايدة بالقوة والعنف من جانب الدولة والنخبة فإن الجماهير كانت تذهب بقوة إلى دينها وحضارتها وتاريخها وخاصة الفئات المتعلمة والتي أخذت بأكثر قدر من معطيات التحديث والحداثة .

وهنا ظهرت أطروحة تركية بديلة وهي "أسلمة الحداثة" وليس "تحديث الإسلام" كما كان يريد "أتاتورك" والعلمانيون ، ومع نهاية الستينيات وبداية السبعينيات ظهر في تركيا لأول مرة مؤسسات مستقلة للإسلاميين ، فظهر "حزب النظام الوطني" الذي أسسه أبو الإحياء الإسلامي المعاصر في تركيا "نجم الدين أريكان" ، ولكن الحزب أغلق بعد انقلاب عام ١٩٧١ ، وعاد الإسلاميون مرة أخرى إلى الحياة بقوة مع "حزب السلامة الوطني" الذي تحالف مع حزب الشعب العلماني وبدأ يؤسس لما يطلق عليه حملة العودة للأخلاق ، وعادت مدارس الأئمة والخطباء للوجود بقوة وسافر الطلاب لمصر للتعلم في الأزهر ، وذهب بعضهم لباكستان وبعضهم للسعودية ، وبدأت روح الشرق والعودة للأمة تهب نساءً معها بقوة علي شباب تركيا ، وبدأت المرأة تعود للحجاب في المدن الكبرى "أنقرة" واسطنبول "والمساجد بدأت تملئ عن آخرها من الشباب والفتيات الصغار مشيرة إلى أن المستقبل لهذا الدين العظيم الإسلام .

وفي الفمانينيات كان عصر "الإحياء الإسلامي الثاني حيث جاء إلي الحكم رجل السياسة والاقتصاد الكبير "طورجوت أوزال" الذي أسس لعالم الاقتصاد الإسلامي قواعده ، فظهرت المؤسسات الاقتصادية الإسلامية الكبيرة في كافة مجالات الحياة وارتبطت بقوة باقتصاد العالم العربي خاصة منطقة الخليج ، وبدت تميزات الناس للإسلام في اختياراتهم الاقتصادية وتأسس في البلاد الجمعيات الأهلية باسم الأوقاف لحد أن أصبح هناك عشرات الآلاف من الجمعيات الأهلية الإسلامية في كافة مناحي الحياة ، وكان "أوزال" هو رئيس وزراء ثم جمهورية يطرح العلمانية والأتاتورية علي نطاق البحث والتقد العام ، فهو أول من انتقد "أنتاتورك" وهو من أسس الجمهورية الثانية التي تقول إن علمانية "أنتاتورك" غير قادرة علي الحياة ، وأن الإسلام هو هوية الدولة وثقافتها ولا يمكن لنا أن نعيش بدون ، وفي منتصف التسعينيات ظهر "حزب الرفاه" واكتسح الانتخابات المحلية والعامه وحكم "أربكان" لأول مرة كرئيس وزراء مسلم لدولة علمانية ، ولكن الجيش انقلب عليه ولما يمحض في الحكم أقل من عام وعرف هذا الانقلاب "بانقلاب ما بعد الحداثة" لأنه لم يستخدم القوة لمباشرة .

ومع عام ٢٠٠١ تأسس حزب "العدالة والتنمية" الذي يعرف بالحزب الأبيض - أق بارتني "أسسه" عبد الله جول "وطيب أردوغان" وبولنت أريشج ، ومعهم صفوة العقول المفكرة في تركيا مثل "أحمد داوود أوغلو" صاحب كتاب "العمق الاستراتيجي" المهم والخطير معا ، واكتسح الحزب الإسلامي الأحزاب العلمانية القديمة فيما يشبه "الثورة الصامتة" عام ٢٠٠٢ ثم عاد فاكسح الانتخابات في إسرائيل عام ٢٠٠٧ ، ثم استطاع "عبد الله جول" أن يصل إلي قلب العلمانية ويحتل مركز رئيس الدولة ، وهاهو الإسلام وأبناؤه يستعيدون مكانتهم مرة أخرى ، ويعيدون البلاد لهويتها في صمت ودون

جلبة ، واليوم تمجد الإسلام يكتسح كل المجالات فقد انتقل من الهامش إلي المركز والقلب ، وهو الذي يحرك قلب تركيا نحو التقدم ، فممثلو البلديات الإسلاميين يحققون نجاحات هائلة في مواجهة الفساد ، ومن أجل ما يطلق عليه "ثقافة المعاش" أي تحسين أحوال الناس المعيشية .

الحجاب والمساجد والصلوات والأوقاف والعمل الأهلي والمتقنون الإسلاميون والطلاب ورجال الأعمال الكبار والساسة ، كلهم يؤكدون أن كلمة الإسلام أقوى من أية نزوة جنونية لحاكم مهما كانت سطوته ، الإسلام المقاوم في تركيا يقدم نموذجاً حقيقياً للمزاوجة بين الإسلام والعصر ، وبين الإسلام والحدثة وبين الإسلام والغرب وبين الإسلام والقدرة علي الإنجاز وبين الإسلام والحياة المعاشة .

تركيا التي كان يراد لها أن تكون نموذجاً لانتصار العلمانية والحدثة علي الإسلام إذا بها تستدير إلي قبلتها الحقيقية ومرفأها السرمدي الأول لتقول إن الإسلام أقوى وأبقى ، وأن تركيا ستكون هي النموذج لانتصار كلمة الإسلام: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩] .



المحرس

٧	تمهيد
١٣	مقدمة
٢٢	الفصل الأول الإسلام والسيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا
٢٣	الفصل الأول الإسلام والسيارات الاجتماعية والفكرية في تركيا
٢٧	المبحث الأول الطرق الصوفية ومقاومة العلمانية الكمالية
٤٦	المبحث الثاني: السليمانيون ونجدي الحفاظ على العلوم الإسلامية
٦١	المبحث الثالث: النورسيون ونجدي إنقاذ الإيمان ونصرة الإسلام
٩٠	المبحث الرابع: المثقفون الإسلاميون من الاغتراب إلى الاختراق
١٣١	الفصل الثاني: الأحزاب السياسية في تركيا قبل ظهور الرفاه
١٣٨	المبحث الأول: الإسلام وحزب الشعب الجمهوري (١٩٢٢ - ١٩٤٦ م)
	المبحث الثاني: الإسلام والأحزاب السياسية في فترة التعددية السياسية (١٩٤٦ - ١٩٦٠ م)
١٦١	
١٧٨	المبحث الثالث: الإسلام والأحزاب السياسية في تركيا (١٩٦٠ - ١٩٧٠ م)
	المبحث الرابع: أحزاب "الملي جوروش" والحياة السياسية في تركيا (١٩٧٠ - ١٩٨٠ م)
١٩٧	
٢٢٩	الفصل الثالث: الخبرة السياسية لحزب الرفاه (١٩٨٣ - ١٩٩٧ م)
٢٣٨	المبحث الأول: حزب الرفاه ... من التأسيس إلى السلطة (١٩٨٣ - ١٩٩٦ م)
٢٦١	المبحث الثاني: أيديولوجية حزب الرفاه وبرنامجه السياسي
٢٩٤	المبحث الثالث: التنظيم والممارسة السياسية لحزب الرفاه
٣٥٥	الفصل الرابع: حزب العدالة والتنمية ومستقبل الإسلام السياسي في تركيا
٣٧١	المبحث الأول: تركيا في مفترق الطرق
٣٨٢	المبحث الثاني: المعركة الدائرة في تركيا
٣٨٨	المبحث الثالث: الوثنية السياسية .. خيرة العلمانية التركية
٣٩٦	المبحث الرابع: قراءة في مستقبل تركيا بعد نتائج الانتخابات الأخيرة
٤٠٤	المبحث الخامس: تركيا تستهل عصر الجمهورية الثالثة
٤١٠	خاتمة
٤١٦	مختصر

